

مكتبة الأسرة

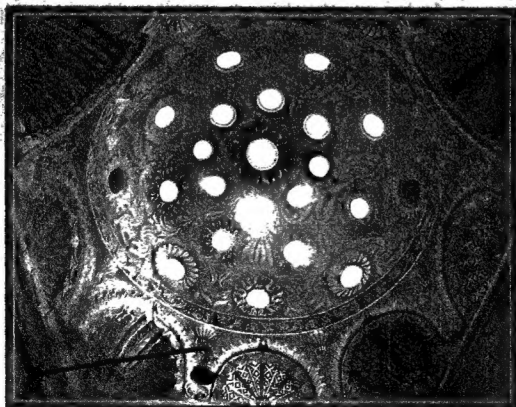


مهرجان القراءة للجميع



د. محمود حمدى زقزوق

هموم الأمة الإسلامية



الأعمال الدينية



إهداء 2006

ورثة الكيمياء / محمد فاروق النران
الإسكندرية

هموم الأمة الإسلامية

لوحة الغلاف

اسم العمل الفني: القبة المدهشة

لوحة الغلاف هي القبة المدهشة في حمام بيت نورولى، وهو أحد أفضل البيوت المصانة في جدة التاريخية، والمعروف أن الشرفات والدوافذ النائلة غالباً ما تشيد من خشب الساج أو الأخشاب المتينة، وبالقبة زخارف وأشكال هندسية إسلامية تشبه الفسيفساء والأرابيسك، وهي شديدة الدقة، عظيمة البلاغة، تعتمد في أغلب الأحيان على الزخارف النباتية، وتلجأ إلى الألوان الهادئة، وبالإضاءة الصريحة، وعلى الرغم من اعتماد (الشكل المتماثل)، إلا أن الفنان لم يعمد إلى التكرار، وإنما ابتكر في كل جزئية وحذف من هنا وهناك في تلقائية وبساطة، وفي ثراء وغناء واضحين

محمود الهندى

هموم الأمة الإسلامية

د. محمود حمدي زقزوق



على سبيل التقديم :

كان الكتاب وسيظل حلم كل راغب فى المعرفة واقتناؤه غاية كل متشوق للثقافة مدرك لأهميتها فى تشكيل الوجدان والروح والفكر، هكذا كان حلم صاحبة فكرة القراءة للجميع ووليدها «مكتبة الأسرة» السيدة سوزان مبارك التى لم تبخل بوقت أو جهد فى سبيل إثراء الحياة الثقافية والاجتماعية لمواطنيها.. جاهدت وقادت حملة تنوير جديدة واستطاعت أن توفر لشباب مصر كتاباً جاداً وبسعر فى متناول الجميع ليصبح نهمة للمعرفة دون عناء مالى وعلى مدى السنوات السبع الماضية نجحت مكتبة الأسرة أن تتربع فى صدارة البيت المصرى بثراء إصداراتها المعرفية المتنوعة فى مختلف فروع المعرفة الإنسانية.. وهناك الآن أكثر من ٢٠٠٠ عنواناً وما يربو على الأربعين مليون نسخة كتاب بين أيادى أفراد الأسرة المصرية أطفالاً وشباباً وشيوخاً تتوجها موسوعة «مصر القديمة» للعالم الأثرى الكبير سليم حسن (١٨ جزء) .. وتتضم إليها هذا العام موسوعة «قصة الحضارة» فى (٢٠ جزء) .. مع السلاسل المعتادة لمكتبة الأسرة لترفع وتوسع من موقع الكتاب فى البيت المصرى تنهل منه الأسرة المصرية زاداً ثقافياً باقياً على مر الزمن وسلاحاً فى عصر المعلومات.

د. سمير هسوحان



مهرجان القراءة للجميع ٢٠٠١

مكتبة الأسرة

برعاية السيدة سوزان مبارك

(الأعمال الدينية)

الجهات المشاركة:	هموم الأمة الإسلامية
جمعية الرعاية المتكاملة المركزية	د. محمود حمدي زقزوق
وزارة الثقافة	
وزارة الإعلام	الغلاف
وزارة التربية والتعليم	والإشراف الفني:
وزارة الإدارة المحلية	الفنان : محمود الهندي
وزارة الشباب	المشرف العام :
التنفيذ : هيئة الكتاب	د . سمير سرحان

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

كثير من البحوث الواردة فى هذا الكتاب تم نشرها فى كتاب صدر لنا منذ عشر سنوات بعنوان (قضايا فكرية واجتماعية فى ضوء الإسلام) ، وقد أضفنا هنا إلى ما سبق نشره حينذاك عدداً من البحوث التى تتناول موضوعات تُعد بالغة الأهمية بالنسبة للأمة الإسلامية وبخاصة ما ورد فى الباب الأول كله .

وتشكل بحوث الكتاب فى مجموعها موضوعات تدخل فى إطار هموم الأمة الإسلامية . ولنا نعى هنا بكلمة هموم مجرد أحزان أو أشجان ، وإنما نستخدم هذه الكلمة بمعنى يشمل الأحزان والأشجان ويتجاوزها إلى محاولة التغلب عليها . وهذا يُخرج الكلمة من معناها السلبى إلى معنى إيجابى محرك للهمم^(١) ، وهذا التوسع فى المعنى يعنى أننا نقصد قضايا تهم الأمة الإسلامية ، وتقلقها ، وتجعلها معنية بها ومهتمة بأمرها لما لها من أثر بالغ فى مستقبلها ومصيرها ومكانتها ومكانها على خريطة العالم ؛ الأمر الذى يدفعها إلى العمل الفعال من أجل التغلب على كل العقبات ومواجهة كل التحديات .

وباستعراض سريع لفصول الكتاب يتضح لنا تبرير تسمية الكتاب بـ « هموم الأمة الإسلامية » ، فالباب الأول الذى جاء بعنوان « مفاتيح الحضارة وتحديات العصر » قد اشتمل على ثلاثة فصول تتناول مفاتيح الحضارة فى ضوء الأمر الإلهى « اقرأ » ، والإسلام وتحديات القرن الحادى والعشرين ، والدين فى مواجهة الإرهاب .

أما الباب الثانى الذى هو « دراسات فى ضوء القرآن والسنة » فقد اشتمل على ثلاثة فصول أيضاً تتناول بقومات وحدة الأمة الإسلامية، وخصائص المجتمع الإسلامى، والمسئولية العالمية فى نظر الإسلام .

(١) ولعل شيخنا الغزالى كان يقصد هذا المعنى الإيجابى عندما أطلق على أحد كتبه اسم « هموم داعية » .

أما الباب الثالث والأخير فقد جاء بعنوان « الإسلام وتيارات الفكر الغربى » ، وقد اشتمل على ثلاثة فصول تناولنا فيها قضايا الاستشراق ، ودور مؤسسات الدعوة حيال الغزو الفكرى ، ومستقبل الإسلام فى الغرب ، وهذه كلها موضوعات تندرج بشكل أو بآخر تحت مفهوم « هموم الأمة الإسلامية » الذى نقصده .

وإن إلقاء نظرة سريعة على أحوال الأمة الإسلامية فى عالم اليوم تكشف لنا عن مفارقة غريبة ؛ فمن ناحية تمتلك الأمة الإسلامية - التى تمثل أكثر من خمس سكان العالم - كل المقومات التى تهيئ لها فرصة الانطلاق إلى آفاق التقدم والازدهار بلا جلود ، ولا تقتصر هذه المقومات على الجوانب الروحية فحسب ، بل لدى الأمة الإسلامية كل المقومات البشرية والمادية أيضاً ؛ فبلاد المسلمين تشتمل على كل خيرات الدنيا من معادن وكنوز مختلفة ، كما أن لديها رصيداً حضارياً ضخماً بشكل قاعدة راسخة للشقة والاعتزاز والفخار ، وفى الوقت نفسه للانطلاق والنهوض ؛ وهذا يعنى أن لدى الأمة الإسلامية ما يؤهلها للإسهام بدور مؤثر وفعال فى مسار التاريخ ، وتوجيه أحداثه ، وتقرير مصير عالمنا ، واحتلال مكان لائق فى خريطة العالم .

ولكن الواقع الذى عليه المسلمون - من ناحية أخرى - شئ مختلف تماماً عن هذه الصورة المشرقة ، فالأمة الإسلامية أمة مستقطعة الأوصال ، منهوكة القوى ، مستنزقة الموارد ، مسلوية الإرادة ، وكما وصفها بعض المفكرين المسلمين المعاصرين^(١) : « أمة حائرة فى عالم محير » ، وهذه صورة تدمى قلب الصديق وتبهج قلب العدو .

وفى الوقت الذى يسرع فيه العالم من حولنا الخطى ، وينطلق فى كل الاتجاهات ، نشغل أنفسنا فى عالمنا الإسلامى بقضايا هامشية تجاورها الزمن ، ويعد الصراع حولها فى عصر السباقات العالمية من قبيل الهزل فى وقت الجد ، وهكذا فإنه بدلاً من توحيد جهود المسلمين وتعاونهم فيما بينهم لإثبات وجودهم نرى صورة أخرى مختلفة تعكس الواقع المتناقض ؛ وركب الحياة يسير بخطى متسارعة ، ومتغيرات العصر وتطورات العلم ومكتشفاته يكاد المرء يعجز عن متابعتها لكثرتها وتسارعها ، والتاريخ يسجل ولا يترك مكاناً للضعفاء أو الكسالى .

(١) هو الأستاذ الدكتور أحمد كمال أبو اللجد .

وهكذا نجد الأمة الإسلامية نفسها فى مفترق الطرق ، وعليها أن تقرر لنفسها أى طريق تسلك ؛ فإما أن تسلك الطريق الذى يؤدى بها إلى التقدم والازدهار ، وإما أن تظل مكانها متخلفة عن الركب الحضارى فيتجاوزها الزمن ، وليس هناك خيار آخر .

إن هموم الأمة الإسلامية كثيرة ، وعليها أن تواجه هذه الهموم والتحديات بإرادة قوية وعزيمة لا تلين وتصميم لا يعرف الضعف أو الاستسلام حتى تعبر هذا النفق المظلم الذى رجع بها إليه ، وهذا يحتاج إلى تضافر كل الجهود وتعاون كل الطاقات وتوظيف كل الإمكانيات ، وعندئذ فقط يمكن للأمة الإسلامية أن تلتجئ إلى الله طالبة العون والتوفيق ؛ فالله لا يعين الكسالى ولا ينصر المتبطلين ، ولكنه فى عون العبد ما دام العبد فى عون نفسه ، وفى عون أخيه ، وفى عون المجتمع الذى يعيش فيه ، انسجاماً مع القانون القرآنى الثابت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ .

(سورة الرعد : الآية ١١)

إن الكتاب الذى تقدمه اليوم إلى القارئ الكريم ما هو إلا تعبير عن بعض ما يجول فى النفس ويتردد فى الخاطر حول بعض قضايا الأمة الإسلامية وما يواجهها فى حياتنا المعاصرة ، وما يمكن أن تفعله للخروج من أزمتها الخائفة .

وعلى الرغم من أن هذه الفصول - التى يتضمنها هذا الكتاب - قد كتبت فى مناسبات مختلفة وفى أوقات متباعدة ، فإن القارئ الكريم سيتبين أنها ترتبط ببعضها برباط وثيق يجمع بينها ويشكّل منها فى النهاية وحدة واحدة .

ونأمل أن يكون فى نشر هذه الفصول فائدة تعود على القراء المهتمين بقضايا أمتهم ، وأن تشكل إسهاماً متواضعاً فى إيقاظ الهمم وعودة الوعي الحضارى - الذى نحن اليوم فى أشد الحاجة إليه - فى كل ركن من أركان عالمنا الإسلامى .

والله من وراء القصد ،،،

القاهرة فى : ٢٤ من ذى القعدة ١٤١٨ هـ

٢٣ من مارس ١٩٩٨ م

أ. د. محمود حمدى زقزوق

الباب الأول

مفاتيح الحضارة وتحديات العصر

ويتضمن هذا الباب الفصول الآتية :

الفصل الأول : مفاتيح الحضارة فى ضوء الأمر الإلهى «اقرأ» .

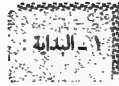
الفصل الثانى : الإسلام وتحديات القرن الحادى والعشرين .

الفصل الثالث : الدين فى مواجهة الإرهاب .

مفاتيح الحضارة فى ضوء الأمر الإلهى «اقرأ»

ويتضمن هذا الفصل :

- | | |
|--------------|------------------|
| ١- البداية . | ٢- عود على بدء . |
| ٣- الإنسان . | ٤- الدين . |
| ٥- الحضارة . | ٦- خاتمة . |



قبل أن نتحدث عن هذا الموضوع « مفاتيح الحضارة »^(١) في ضوء الأمر الإلهي « اقرأ » يجدر بنا أن نعود بذاكرتنا إلى الوراء لتبيين الخلفية البعيدة لهذا الموضوع ، وهذه العودة بالذاكرة لا تمت بصلة إلى ماضى الإنسان القريب أو البعيد على الأرض ، وإنما تعود بنا إلى بداية الخلق قبل أن يهبط الإنسان إلى الأرض . وهذه قضية لا تمت بصلة إلى تاريخ كنه الإنسان ، وإنما نستقى خبرها من الوحي الإلهي ، من القرآن الكريم .

فالقرآن يقص علينا أن الله بعد أن خلق الإنسان من طين ، أى : من مادة ، أضاف إلى هذه المادة عنصراً آخر روحياً بأن نفخ فيه من روحه ، وقد نسب ذلك إلى ذاته سبحانه ، ولم يقل : ونفخت فيه فحسب ، ولكن قال : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾^(٢) . وبذلك كرم الله الإنسان تكريماً لم يرق إليه كائن آخر . وقد أكد القرآن ذلك حين قال : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾^(٣) . واقتضت إرادة الله أن يعد الإنسان للخلافة فى الأرض وأن يكلفه بعمارتها ، ولما كانت عمارة الأرض لا تكون إلا بالعلم فقد كان التكريم الثانى للإنسان بالعلم ، فعلمه الله الأسماء كلها قبل أن يهبط إلى الأرض ، أى : سلحه بالعلم الذى يستطيع به أن يقوم بمهمة إعمار الكون وصنع الحضارة فيه ، وجاء هذا التكليف فى قوله تعالى : ﴿ هُوَ أَنْفُسَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾^(٤) أى : طلب منكم عمارتها ، ومفهوم العمارة هنا مفهوم شامل لكل ألوان التعمير المادى والمعنوى .

(١) ألفت هذه المحاضرة بدار الأوبرا المصرية فى ٧ / ١ / ١٩٩٨ م (٩ رمضان ١٤١٨ هـ) .

(٢) سورة ص : آية ٧٢ .

(٣) سورة الإسراء : آية ٧٠ .

(٤) سورة هود : آية ٦١ .



تلك كانت البداية ، ثم توالى إرسال الرسل إلى البشر يبلغونهم رسالات الله إلى أن جاء الدور على محمد ﷺ الذي جعله الله خاتم الأنبياء والمرسلين ، فكان أول الوحي إليه عوداً على بدء ، عوداً إلى التكليف الإلهي الأول للإنسان للقيام بمهمته التي كلف بها وهي إعمار الأرض مادياً ومعنوياً ، أي : صنع الحضارة فيها ، ومن هنا كانت الآيات الخمس الأولى من الوحي الإلهي على محمد ﷺ وهي :

﴿ اِذَا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) ﴾ (١)

فكانت هذه الآيات الأولى عوداً على بدء ، وتذكيراً بالعلم وأهميته البالغة في إعمار الكون . وهذا يعني استمرار التكليف الإلهي واستمرار التركيز على العلم . ومن هنا يحق لنا أن نقول : إن هذه الآيات الأولى من الوحي الإلهي لم تأت من فراغ ، ولم تكن مقطوعة الصلة بالبداية الأولى ، وإنما كانت تسويجاً لرسالات الأنبياء عملة في الرسالة الخاتمة التي اصطفى الله لها محمداً ﷺ الأمر الذي يؤكد لنا أن رسالة الدين هي الإعمار والبناء ، هي العمل من أجل الخير والحق والسلام . وهذا يؤكد لنا من ناحية أخرى أن الدين قد جاء لمصلحة الإنسان ، ومن أجل خيره وسعادته في دنياه وآخره .

وبعد هذه المقدمة الضرورية نود أن نبحث الأمر بشيء من التفصيل ونلقى بعض الضوء عليه حتى تتضح الصورة على نحو أفضل . وهذا يدعونا إلى أن نتحدث عن بعض المفاهيم الأساسية في موضوعنا هذا ،

(١) سورة العلق : الآيات ١-٥ .

وهي مفاهيم الإنسان والدين والحضارة لتبين من خلال ذلك أن الأمر بالقراءة - الذي تكرر مرتين في الآيات المشار إليها - يحمل معاني عديدة تعنى الإمساك بمفاتيح الحضارة ؛ فالقراءة هنا تُفهم بمعنىين أولهما : قراءة الكتاب المسطور وهو القرآن الكريم الذي يحمل المنهج الإلهي للإنسان. وثانيهما : قراءة الكتاب المفتوح وهو الكون. والمطلوب منه القراءة هو الإنسان. فمن هو هذا الإنسان الذي تكرر ذكره مرتين أيضاً في هذه الآيات الأولى من الوحي القرآني ؟

٣- الإنسان

لقد شامت إرادة الله أن يخلق نوعين من الكائنات : أحدهما مسخر لا حيلة له من أمر نفسه ولا حرية له ولا اختيار؛ وهذا أمر ينطبق على جميع الكائنات الأرضية ما عدا الإنسان. فكل هذه الكائنات مسخرة بأمر ربها تسبح بحمده ولكن لا نفقه تسييحها، والسموات والأرض قالتا : أتينا طائعين. وما فيهما مسخر للإنسان.

وفي ذلك يقول القرآن :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (١).

حتى الملائكة المكرمون ﴿ لَا يَحْصُونَ اللَّهَ مَّا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (٢).

أما النوع الآخر من المخلوقات - وهو الإنسان - فإنه مخلوق فريد؛ ومن هنا لم يكن مسخراً لتسييره من الكائنات، بل جعله الله مكلفاً أى : صاحب مسئولية؛ ومن هنا جعله الله خليفة فى الأرض ليعمرها بالخير، وكرمه وفضله على جميع

(١) سورة الجاثية : آية ١٣.

(٢) سورة التحريم : آية ٦.

الكائنات، وهذه الكرامة التي اختص بها الإنسان ذات أبعاد مختلفة، فهي حماية إلهية للإنسان تنطوي على احترام عقله وحرية وإرادته، وتنطوي أيضاً على حقه في الأمن على نفسه وماله وذريته.

ومن أجل ضمان تحقيق الحماية الإلهية للإنسان حددت الشريعة الإسلامية لنفسها مقاصد خمسة لتأكيد هذه الحماية، وهذه المقاصد هي حفظ النفس والدين والعقل والمال والنسل.

ولما كان الإنسان مكلفاً - أى : مسؤولاً - فلا بد أن يكون حراً، ومن أجل ذلك منحه الله الحرية في الفعل والترك، حتى في قضية العقيدة الدينية لمجد القرآن يؤكد هذه الحرية بكل وضوح في قوله : ﴿ لَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾^(١)؛ ولذلك وجدنا الإنسان في بعض حالاته يرد على التعاليم الإلهية بقوله : ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾^(٢)، وفي حالات أخرى يرد قائلاً : ﴿ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ﴾^(٣)، كما يخبرنا القرآن الكريم.

وهذه المسؤولية التي أُلقيت على عاتق الإنسان لم تستطع الكائنات الأخرى تحملها، وقيل للإنسان وحده تحمل هذه المسؤولية بكل ما تعنيه من التزامات. ويخبرنا القرآن بذلك قائلاً :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾^(٤).

والأمانة المقصودة هي أمانة التكليف والمسؤولية، وحتى يستطيع الإنسان تحمل تبعات هذه المسؤولية وتنظيم الحرية التي منحت له، أنعم الله عليه بنعمة العقل

(١) سورة الكهف : آية ٢٩.

(٢) سورة النور : آية ٥١.

(٣) سورة البقرة : آية ٩٣.

(٤) سورة الأحزاب : آية ٧٢.

الذى يميز به الخير من الشر ، والنافع من الضار ، والحق من الباطل . فالعقل أداة التفكير لدى الإنسان ، ومن خلاله يستطيع أن يستكر ويخترع ويضيف كل يوم جديداً من أجل خير الإنسان وسعادته ، وبالعقل يبحث الإنسان وينقب ويفهم ويدرك العلاقات بين الأشياء ، ويكتشف القوانين التى تحكم الكون ويدرك الأسباب والمسببات ، ومن خلال العقل يمتلك سلاح العلم الذى سلح الله به الإنسان قبل أن يهبط إلى الأرض ، والذى أعاد القرآن التأكيد عليه فى بداية الوحي القرآنى .

ويصف حجة الإسلام الغزالى العقل بأنه « أئموذج من نور الله » ويصفه الجاحظ بأنه « وكيل الله عند الإنسان » .

ومن هنا كانت أول كلمة من الوحي الإلهى على محمد ﷺ - وهى « اقرأ » - تنجبه إلى مخاطبة هذا العقل ، كما وردت فى هذه الآيات الأولى من الوحي الإشارة إلى القلم والعلم ، وهذا تأكيد على أهمية القراءة التى هى مفتاح العلم ، وبالتالي مفتاح الحضارة وتأكيد على أهمية تدوين العلم بالقلم وحفظه من الضياع لاستفيد منه الاجيال ؛ وذلك كله من المهام الاساسية للعقل الإنسانى .

ولأهمية العلم والتعمويل عليه فى إعمار الكون وصنع الحضارة فيه جعله الإسلام فريضة من فرائض الدين ؛ وقد جاء ذلك على لسان الرسول ﷺ فى قوله : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » (١) .

والإنسان يستطيع - من منطلق حريته - أن يسخر عمله وفكره وقدراته من أجل خير الإنسان .

وهنا تكون الفرصة مواتية لصنع الحضارة والتقدم ، كما يستطيع الإنسان أن يفعل العكس من ذلك تماماً ويسخر كل إمكانياته للهدم والتخريب والتدمير . وهنا تكون الحروب التى تهلك الحرث والنسل وتعصف بكل شئ جميل بناه الإنسان . وحتى تنضبط حركات الإنسان ولا يعتريه الغرور أو يضلله الهوى أراد الله أن

(١) رواه ابن ماجه .

يساعده فى اكتشاف طريقه وتوجيه طاقاته نحو البناء والتعمير من أجل خير الإنسان وسعادته فى دنياه وأخراه؛ ومن هنا كان الدين .

٤- الدين :

ويعد الدين نزعة فطرية أصيلة فى نفس الإنسان . وليست هناك أمة فى التاريخ عاشت ثم مضت دون أن يكون لها تصور - بشكل من الأشكال - عن الدين والالوهية والمصير . وإذا كان الدين يلجى حاجات الإنسان الروحية فإن ذلك يعنى أنه قد جاء لمصلحة الإنسان . وإذا تأملنا تشريعات الإسلام كلها بما فيها العبادات نجد أنها جميعاً تنطلق من منطلق واحد هو مصلحة الإنسان وسعادته فى الدنيا والآخرة .

ومن هنا وجدنا القرآن الكريم - وهو الكتاب المقدس للمسلمين - يشتمل على موضوع رئيسى هو الإنسان ، فكل ما فى القرآن إما حديث إلى الإنسان أو حديث عن الإنسان ، أو عن أمر يتصل بالإنسان بشكل أو بآخر ؛ فالإنسان - إذن - هو قضية القضايا فى الدين . وهو محور هذا الكون وهو سيد فى هذا الكون . والدين هو الذى أعطى له هذه المكانة الفريدة لأن الله قد جعله خليفة فى الأرض ، وأسند إليه مهمة تعمير الكون وصنع الحضارة فيه .

والمتبحر لتاريخ الحضارات السابقة وما تركته لنا من آثار لا تزال قائمة يستطيع أن يتعرف بسهولة على ما كان للفكرة الدينية فى هذه الحضارات من دور كبير وأثر عظيم . فالدين عنصر فعال فى كل حضارة . وهذا أمر لا يمكن تجاهله .

وإذا كانت تعاليم الإسلام قد جاءت من أجل مصلحة الإنسان فإنها قد نظرت إلى هذه المصلحة بطريقة متوازنة . فقد اهتمت بأمر الدنيا كما اهتمت بأمر الآخرة ، وطلبت من الإنسان أن يقيم التوازن بينهما كما جاء فى القرآن الكريم :

﴿ وَاتَّبِعْ لِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ النَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَمْسُ نَفْسِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ (١)

﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ (٢)

﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ (٣)

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ (٤)

وهكذا نجد أن الإسلام ينظر إلى الإنسان نظرة واقعية : يلى - من ناحية - حاجاته المادية، وفي الوقت نفسه لا يهمل حاجاته الروحية. ومن خلال هذا المزج الفريد المتوازن بين هذين الجانبين تستقيم حياة الإنسان، وبالتالي يكون شخصية سوية قادرة على القيام بواجبها في إعمار الكون مادياً ومعنوياً.

ولعله من الأمور اللافتة للنظر ألا يتحدث الوحي الإلهي عن بلدياته عن أمور دينية بحتة تتصل مباشرة بالعقيدة وشكلها وصلة الإنسان بالله ومصير الإنسان بعد الموت . . . الخ، وإنما يتحدث مباشرة عن مفاتيح الحضارة : عن القراءة والعلم وتكوينه والإنسان ودوره.

ولكن التأمل في الأمر على نحو أعمق يبين لنا أن الإنسان الذي تستقيم حياته بالعلم بمفهومه الواسع ومقررات العقل السليم والذي يتجه إلى تسخير قواه العقلية والمادية من أجل التعمير والبناء يكون أقدر على الوصول إلى الهداية الإلهية. فالعلماء هم أقدر الناس على إدراك أسرار الخلق وجلال الخالق. ومن هنا نجد القرآن ينبه إلى هذه الحقيقة بقوله :

﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٥)

(١) سورة القصص : آية ٧٧.

(٢) سورة الأعراف : آية ٣١.

(٣) سورة الأعراف : آية ٣٢.

(٤) سورة الإسراء : آية ٢٩.

(٥) سورة فاطر : آية ٢٨.

فالتأمل العميق فى خلق الله واكتشاف القوانين الإلهية فى تسيير هذا الكون وفى الإنسان ، كلها أمور موصلة إلى طريق الحق الذى هو طريق الله . ومن أجل ذلك يقول القرآن الكريم معزراً هذا الطرح الذى عرضناه :

﴿سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَالِي وَيَلِي أَنفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ ^(١)

فالدين - إذن - يدفع الإنسان دفعاً إلى طلب العلم - الذى هو فريضة إسلامية - إيماناً منه بأن ذلك الطريق سيوصل فى النهاية إلى خالق الكون، أى : إلى الإيمان بالله .

وغنى عن البيان أنه ليس كل إنسان بقادر على ارتياد هذا الطريق . ولم يغب ذلك عن تعاليم الإسلام بوصفه الدين الخاتم الذى ينبغى أن تتلاءم تعاليمه مع طبيعة الإنسان فى كل العصور . ومن هنا كان منهج الدعوة الإسلامية الذى نص عليه القرآن الكريم ملائماً لكل العصور ومناسباً لكل العقول :

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ ^(٢)

ولا ينبغى عنا أن الآية بدأت بالحكمة، والحكمة هذه لا يلزمها إلا أهل الحكمة أى : العلماء الذين يمتلكون مفاتيح الحضارة . ولكن الآية قد راعت أيضاً المستويات العقلية الأخرى .

إن الإسلام فى تعاليمه يدفع الإنسان دفعاً إلى صنع الحضارة وضممان استمرارها، ليس فقط بتأكيد على العلم وأهميته البالغة فى صنع الحضارة، وإنما أيضاً بتأكيد على ضرورة دراسة الحضارات السابقة والاستفادة من الدروس والعبر التى يمكن استخلاصها من هذه الدراسة .

(١) سورة فصلت : آية ٥٣ .

(٢) سورة النحل : آية ١٢٥ .

﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَكُنْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾^(١)
﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ
قَبْلِهِمْ ﴾^(٢)

﴿ قَدْ كَانَ فِي قصصِهِمْ عِبْرَةٌ لَأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾^(٣)

وأشكال هذه الآيات كثير في القرآن الكريم تحثنا على معرفة أسباب انهيار الحضارات السابقة ومواطن الخلل فيها حتى نتجنبه ونفادى حدوثه مرة أخرى .
إن انهيار حضارة ما يعنى أنها قد حادت عن الطريق السليم وبالتالي تكون قد فقدت مقوماتها . وهنا لا بد لنا من إلقاء بعض الضوء على مفهوم الحضارة كما يراها الإسلام .

٥- الحضارة :

إن المتبع لمفهوم الحضارة (بكسر الحاء وفتحها) فى المعاجم العربية يجد أنه يعنى عكس البداوة، وهذا يعنى أسلوباً مختلفاً فى التعامل مع الناس والأشياء، ونقطة فكرية أيضاً نظراً لما بين مجتمع البداوة ومجتمع الحضرة من فروق .
وقد أشار ول ديورانت أيضاً فى كتابه « قصة الحضارة »^(٤) إلى معنى قريب من ذلك حين يقول : إن الحضارة أو المدنية فى وجه من وجوها هى رقة المعاملة، ورقة المعاملة هى ذلك الضرب من السلوك المذهب الذى هو فى رأى أهل المدن من

(١) سورة الحج : آية ٤٦ .

(٢) سورة غافر : آية ٢١ .

(٣) سورة يوسف : آية ١١١ .

(٤) قصة الحضارة : ول ديورانت - ج ١ ترجمة د. زكى نجيب محمود ص ٥ - القاهرة ١٩٧٣م .

خصائص المدينة وحدها، ويضيف قائلاً : « إن المدنية تبدأ في كوخ الفلاح لكنها لا تزدهر إلا في المدن ».

ومن ذلك يتضح لنا أن مفهوم الحضارة مرتبط بمفهوم التقدم، فالحضارة - إذن - نقلة تقدمية بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى : تقدمية في الفكر وفي السلوك وفي أسلوب التعامل مع الناس والأشياء . وهذا كله في إطار منظومة من القيم تتعدى الإطار القبلي الضيق إلى الدائرة الإنسانية الأوسع والأرحب.

وقد كان للإسلام دور كبير في تنبيه الأذهان إلى هذه الدائرة الرحبة مؤكداً على العنصر الإنساني الشامل ، كما جاء في القرآن الكريم :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾^(١).

وهذا التعارف يعد مفتاحاً للتفاهم والتعاون المشترك بين البشر في سبيل ترسيخ قيم إنسانية مشتركة . ومن هنا اعتبر الإسلام الاعتداء على فرد واحد من أفراد الإنسان بمثابة اعتداء على الإنسانية كلها :

﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾^(٢).

والحضارة ذات طبيعة مزدوجة، أي: أن لها جانباً مادياً وجانباً روحياً. ومن هنا عرفها ألبرت أشفيتسر في كتابه « فلسفة الحضارة » بقوله : إن الحضارة بصورة عامة هي « التقدم الروحي والمادى للأفراد والجماهيم على السواء »^(٣).

وهذا يتفق مع ما سبق أن أشرنا إليه من أن الحضارة تعد نقلة تقدمية في الفكر وفي السلوك وفي أسلوب التعامل مع الناس والأشياء.

(١) سورة الحجرات : آية ١٣.

(٢) سورة المائدة : آية ٣٢.

(٣) فلسفة الحضارة لألبرت أشفيتسر - ترجمة د. عبد الرحمن بدوي - ص ٣٤ (دار الأندلس ١٩٨٠ م).

ويعنى كذلك أن الحضارة تحقق نفسها - من ناحية - فى سيادة العقل على قوى الطبيعة، ومن ناحية أخرى فى سيادة العقل على نوازع الإنسان، وليس يكفى إطلاقاً أن يسود العقل على الطبيعة الخارجية، فهذه السيادة وإن كانت تمثل تقدماً إلا أنه تقدم تقتزن فيه المزايا بالمساوى التى يمكن أن تعمل فى اتجاه مضاد للحضارة أو مؤذن بفسادها .

ومن أجل ذلك فإن من الضروري أن تكون هناك قيم تحكم مسيرة التقدم على المستوى المادى .

وقد لجأ مالك بن نبي فى تعريفه للحضارة إلى معادلة رياضية تقول :

إن الحضارة = إنسان + مادة + وقت .

وبذلك فإن المشكلة الحضارية تنحل إلى ثلاث مشكلات أولية هى : مشكلة الإنسان، ومشكلة المادة، ومشكلة الوقت، وتقوم الفكرة الدينية بعملية المزج بين هذه العناصر الثلاثة .

ولمالك بن نبي تحليلات طيبة ونظرات ثاقبة فى هذا الصدد، ولسنا هنا نريد أن نكرر ما قاله، ولكننا نود أن نشير إلى أن المشكلة الحضارية الرئيسية فى نظرنا هى مشكلة الإنسان، فالإنسان هو العنصر الفاعل الإيجابى فى العملية الحضارية كلها، وما عداه مسخر لخدمته ومجال لنشاطه . وهذا يتفق تماماً مع ما سبق أن أشرنا إليه من أن: فخلوقات الله تنقسم إلى نوعين : نوع مسخر ، ونوع مكلف مستول وهو الإنسان .

وإذا كانت الحضارة تتوقف فى المقام الأول على الإنسان، وكان الإنسان مكلفاً ومستولاً فإن الحضارة تعنى التزاماً أخلاقياً، ومن هنا نفهم قول النبى ﷺ :

«إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»^(١) .

فالحضارة - إذن - ليست مجرد حضارة إنتاج أو استهلاك، فهذه لا تستحق أن

(١) رواه مالك فى الموطأ .

يطلق عليها لفظ حضارة، فلا يكفي أن يقتنى المرء الحضارة بمجرد اقتناء دون أن يكون ملتزماً أخلاقياً بمنظومة القيم الحضارية والسلوك الحضارى؛ ولهذا يمكن أن نرى فرداً من الأفراد يستخدم كل منتجات الحضارة ولكنه لا يسلك سلوكاً حضارياً. ومثل هذا الفرد لا يمكن أن يقال عنه إنه متحضر رغم الاكوام الهائلة التى يحيط بها نفسه من منتجات الحضارة.

وإذا قلنا إن الحضارة فى جوهرها تعد التزاماً أخلاقياً فلإننا نعنى بذلك أن الحضارة مسئولية؛ فهى التزام أخلاقى يجعل المرء على وعى بالمسئولية الكبيرة التى يتحملها الإنسان الفرد، ليس فقط تحمله المسئولية عن أفعاله الخاصة، وإنما - بمعنى معين - تحمله المسئولية عن العالم الذى يعيش فيه. فكلنا نعيش فوق كوكب أرضى واحد أصبح مثل سفينة تتقاذفها الأمواج من كل جانب. ونحن جميعاً - سكان هذا الكوكب - مسئولون بدرجات متفاوتة عما أصاب هذا الكوكب الأرضى من تلوث فى الماء والهواء والغذاء وما أصاب طبقة الأوزون من تآكل ينذر بخطر داهم يهدد البشرية كلها.

ويعبر النبى ﷺ عن هذه المسئولية التضامنية بين البشر جميعاً فى تشبيه دقيق يصور فيه الناس جميعاً كأنهم يوجدون معاً على ظهر سفينة، وأن هناك عناصر تعبت فيها وتهدها بالفرق، وأن مسئوليتهم المشتركة تحتم عليهم أن يتضامنوا فى سبيل إنقاذها.

وفى ذلك يقول : « مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، فكان الذين فى أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً » (١).

(١) رواه البخارى فى كتاب التركة.

وهذا الخرق فى السفينة يذكرنا أيضاً بشعب الأوزون الذى يهدد عالمنا الذى نعيش فيه، ويذكرنا أيضاً بغيره من مشاكل بيئة عديدة تهدد الحياة والأحياء على الأرض. تلك المشاكل التى نتجت عن التقدم التكني المتفلسد الزمام، وما تسببه النفايات الذرية ونفايات المصانع من تلوث للهواء والماء والغذاء.

والحضارة الحقيقية من شأنها أن تجعل روح التسامح تسرى بين الناس، وفى ظل هذا التسامح تتاح للمرء حرية التفكير.

وقد يفكر المرء فى اتجاه خاطئ، ولكن لفت نظره إلى الاتجاه الصحيح لا يكون عن طريق الإرغام أو القهر، وإنما يكون بالحكمة والموعظة الحسنة، وفى ظل هذه الحضارة يتسفى التعصب الأعمى ويختفى العنف الجهول والإرهاب الفكرى.

وهذا التسامح المشار إليه يمكن أن يكون - من جانب آخر - بمثابة مدخل للاتقاء بالحضارات الأخرى والانفتاح عليها وإقامة حوار معها، وهذا يعنى فتح المجال أمام التعددية الحضارية.

إن الطبيعة المزدوجة للحضارة تعنى ضرورة التوازن الدقيق بين جانبيها المادى وجانبها الروحى. وهذا هو بالضبط ما يدعو إليه الإسلام وما سبق أن أشرنا إليه.

ومن هنا فإنه لا يجوز اختزال الحضارة فى إرضاء الاهتمامات المادية فقط أو الروحىة فقط أو العقلية فقط، بل لا بد أن يكون هناك توازن بين كل هذه الاهتمامات والمتطلبات، فالأزمة الحضارية الراهنة فى العالم ترجع فى رأى كثير من المفكرين إلى أن قدرة الإنسان المعاصر على تشكيل ذاته على المستوى الفردى والجماعى قد تراجعت تراجعاً حاداً خلف قدرته على تشكيل بيئته تشكيلاً مادياً.

ومن هنا يعد السعى من أجل سيادة السلوك الأخلاقى فى مقابل الحضارة الشيطانية البحتة مسئولية يشترك فى تحملها كل فرد. فقد ألفت المقادير فى يد الحرية الإنسانية مصير هذا النزاع القديم المتواصل حول سيادة العقل.

ولا يجوز أن يغيب عنا أن هدف الحضارة هو الإنسان قبل أى شئ آخر . وفى تأكيدنا على معنى الإنسان وكرامته وحرية لا نعدو قول الحق إذا قلنا إن الحضارة - أى حضارة - تنتهى عندما تفقد فى شعورها معنى الإنسان . ومعروف أن الإسلام جعل الإنسان خليفة الله فى أرضه .

وهناك ارتباط لا ينفصم بين الأخلاق والإنسانية : فالأخلاق تذهب إلى المدى الذى تذهب إليه الإنسانية، والإنسانية معناها توفير الاعتبار لوجود أفراد الإنسانية وسعادتهم، وحيث تنتهى الإنسانية تبدأ الأخلاق الزائفة والحضارة الزائفة .

وإذا كان الفيلسوف الإنجليزى توماس هوبز قد ذهب فى تصويره إلى حد رؤية الإنسان ذئباً بالنسبة لأخيه الإنسان وأن الكل فى حرب ضد الكل فإن التصور الإسلامى الذى يتلام مع الحضارة الحقيقية أو الذى يعبر عن لب هذه الحضارة وينبئ أن يصل إلى وعى الأفراد والجماعات هو « مسئولية الكل عن الكل » ، فالجميع - كما يقول القرآن - مخلوقون من نفس واحدة .

وقد أعطى الله الإنسان من الطاقات والاستعدادات والإمكانات ما يتناسب مع ما فى هذه الأرض من قوى وطاقات وكنوز وخامات، فهناك تناسق بين القوانين الإلهية التى تحكم الأرض وتحكم الكون كله والقوانين التى تحكم الإنسان، وما حباه الله به من قوى وطاقات ؛ حتى لا يقع التصادم بين هذه القوانين وتلك، وحتى لا تتحطم طاقة الإنسان على صخرة الكون .

وعمارة الأرض تتحقق - كما سبق أن أشرنا - بالعلم الذى هو فريضة إسلامية، وبالتقنية التى هى تطبيق للعلم ، ومن أجل ذلك تدخل تحت مفهوم الفريضة، ولكن العمارة على هذا النحو المشار إليه ليست هى الحضارة بإطلاق، وكذلك ليست هى العمارة بإطلاق ، بل هى أحد جوانب العمارة، ويمكن أن يطلق عليها مصطلح الحضارة الشيشية أو المادية. أما الجانب الآخر الذى به تكتمل الحضارة - أو عمارة الأرض بالتعبير القرآنى - فإنه يشمل كل القيم الدينية والعقلية والأخلاقية والجمالية .

ومن هنا فإن الحضارة فى المفهوم الإسلامى تعنى تحقيق المشيئة الإلهية فى
عمارة الأرض مادياً ومعنوياً ؛ وبذلك يحقق الإنسان ذاته بوصفه خليفة لله فى
الأرض .

وهكذا نجد أن سيطرة الإنسان على قوى الطبيعة لا تكفى وحدها لبناء
الحضارة، بل لا بد أن ينضم إلى ذلك أيضاً سيطرة الإنسان على نوازعه الداخلية
وأهوائه وشهواته حتى تكون منضبطة بالقيم الدينية والعقلية والأخلاقية والجمالية،
وبذلك تتم عمارة الأرض كما أراد الله، وبذلك يكون الإنسان فى صلة مستمرة
بالله خالق الكون تصحح له دائماً مساره على الأرض حتى لا يضل الطريق ،
فيظن أنه سيد هذا الكون مع أن دوره لا يعلم أن يكون سيداً فى هذا الكون،
وهذا هو معنى خلافة الله فى الأرض.



ولعله قد أصبح واضحاً عما تقدم مدى الربط الوثيق بين الآيات الأولى من
الوحى القرآنى التى بدأت بالأمر بالقراءة وبين مفاتيح الحضارة. وقد أدرك المسلمون
الأولون ذلك فاستطاعوا - بعد فترة زمنية قصيرة نسبياً من ظهور الإسلام - أن
يقيموا حضارة زاهرة كانت من أطول الحضارات عمراً فى التاريخ. ولعله من المفيد
فى هذا المقام أن نمارس شيئاً من النقد الذاتى للحال التى وصلنا إليها نحن
المسلمين. فالتنقد الذاتى هو بداية الطريق الصحيح نحو الإصلاح.

فعندما اختفى الفهم المستنير للتعاليم القرآنية، وأصبح المسلمون يتعاملون مع
القرآن على أنه كتاب يردد الناس آياته دون فهم، ويقرأون به على الأموات،
ويصنعون منه الأحجية، ويضعونه فى البيوت أو السيارات بمثابة ديكور أو للبركة،
ثم فى الفترة الأخيرة يتخذون منه حرفة التداوى بالقرآن - عندما صار الأمر على

هذا النحو اختفى الفهم السليم وغابت معالم الطريق، وفقد المسلمون مفاتيح الحضارة التى ظلت فى أيديهم ما يقرب من ثمانية قرون.

ومن هنا فإن عدم مشاركة المسلمين فى صنع الحضارة يعنى أنهم قد تخلوا عن مسؤوليتهم فى عمارة الأرض، وتركوها لغيرهم ، وهى تلك المهمة التى أكدها القرآن الكريم.

فماذا يريد المسلمون ؟

هل ينتظر المسلمون انهيار الحضارة المعاصرة حتى يقيموا حضارتهم على أنقاضها ؟ إذا كان الأمر كذلك فسيطول بهم الانتظار.

أم يرى المسلمون أن واجبهم فى المشاركة فى صنع الحضارة المعاصرة يتمثل فى الاهتمام بالجانب الروحى الذى أهملته الحضارة الحديثة حتى يقيم المسلمون - بذلك - التوازن الذى اختل فى الحضارة الحديثة ؟

إن هذه مهمة جزئية ليست هى ما يريده الإسلام من أبنائه، فالإسلام لا يفصل الجانب المادى عن الجانب الروحى، والنموذج الذى ينبغى أن نسعى إليه ونقدمه لامتنا - ولغيرنا - لا بد أن يكون جامعاً للأمرين، وإلا كنا خائنين لرسالتنا نرتضى لأنفسنا أن نكون لقمة سائغة فى فم القوى العظمى.

إننا فى عالم اليوم فى عصر لم يعد يعترف إلا بالقوة. وقوة اليوم لم تعد هى قوة السلاح فقط أو قوة الإيمان فقط، وإنما هى القوة التى تجمع بين الأمرين، وهذا هو جوهر تعاليم الإسلام.

فلا يجوز لنا - إذن - أن نتخلى عن فريضة العلم، وما يرتبط به من تقنية متطورة بجوار قيامنا بفرائض الروح والقلب.

ومن هنا فإنه لا مناص لنا من أن تتمكن من حضارة العصر بكل منجزاتها

المادية، وتطوراتها العلمية والتقنية، في الوقت الذي نراجع فيه موقفنا من الإسلام وتعاليمه، لتزِيل الغُش الذي غطى على تعاليم الإسلام فحجب عنا الرؤية السليمة الواضحة لهذه التعاليم على مدى القرون الماضية، وهذا يتطلب تحولاً جذرياً في العقلية الإسلامية لتتسجم مع تعاليم الإسلام تصحيحاً للأوضاع الغربية، والتقاليد البالية، والقصور العقلية، والفهم السقيم الذي أراد أن يشد تعاليم الإسلام لتتسجم مع ما درجنا عليه من عقلية متخلفة أو يتخذاً منه ستاراً لعمليات إرهابية إجرامية يرفضها الإسلام رفضاً قاطعاً.

فالعيب - إذن - فينا نحن المسلمين وليس في الإسلام. فالإسلام سيظل شامخاً بتعاليمه، إذا اشترأت أعناق المسلمين وقلوبهم وعقولهم نحوه - بصدق - جذبهم إلى أعلى، وإذا أرادوا أن يخضعوه إلى فهمهم السقيم تخلى عنهم، وتركهم يسقطون في وهدة التخلف.

إن الأمر الذي يدعو للأسى والحسرة أننا كلما أدركنا ما نعانيه من قصور وعجز وتخلف في المجال الحضارى في عالم اليوم لجأنا إلى حيلة دفاعية نبرر بها موقفنا فنخدع أنفسنا بأنه إذا كان قد فائنا للحاق بركب الحضارة الحديثة المؤسسة على العلم والصناعة فإننا نلنا نعم بإيمان ديني لا ينعم بمثله بناء تلك الحضارة.

وهذا ادعاء ينقض نفسه بنفسه، لأننا لو كنا حقاً قد تشرنا الدين الذي نؤمن به لوجب علينا بحكم هذا الدين نفسه أن نسبق الدنيا في إقامة الحضارة القائمة على كشف العلم وما يبنى عليها، لأن الإسلام دين يحض على العلم بأى معنى فهما كلمة «علم» فإذا كان العلم الذي بنيت عليه حضارة عصرنا هو - أساساً - العلم بقوانين الطبيعة، فذلك ما دعانا إليه القرآن الكريم كلما دعانا إلى تدبر خلق الله، فخلق الله هو هذا الكون بشتى كائناته وظواهره، وتدبر هذه الكائنات والظواهر لا يعنى النظر إليها نظرة المتفرج، بل يعنى تعمقها والوصول إلى درجة العلم بالأسس التى تحكم سلوكها والقوانين التى تنظم مسيرتها، وذلك من صميم النشاط العلمى وما ينطوى عليه.

فإذا أمرنا القرآن الكريم بأن ننظر إلى الإبل كيف خلقت أو إلى السحب كيف تتجمع لتنزل ماءها إلى أرضنا فتحياها بما تنبت من نبات، فإن الهدف من ذلك ينتهي بنا إلى درجة العلم بالحيوان أو العلم بالنبات.

وينطبق ذلك على كل كائن أو ظاهرة مما يجب علينا - بحكم الدين - أن نتأوله بالنظر ^(١)، ولكننا للأسف لا نفعل شيئاً من ذلك، ونعتقد أن مجرد قراءة القرآن وحفظه يكفيان لاكمال إيماننا بالدين، فإين ذلك من قول الله تعالى :

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ لَمْ عَلَى قُرُوبٍ أَفْقَالُهَا ﴾ ^(٢).

إن كثيراً من آيات القرآن الكريم التي تتحدث عن الظواهر الكونية والكائنات المختلفة تنتهي بالدعوة إلى حث القوي الفكرية لدى الإنسان لتقوم بأداء وظيفتها في هذا الصدد ممثلاً ذلك في قائمة الأفعال التي تعبر عن التفكير والتعقل والتفقه والاعتبار والتدبر والتبصر والتذكر والعلم ، وغيرها من أفعال مشابهة.

لقد تم التركيز فيما يسمى بالصحوة الإسلامية على أمور العبادات ، وهذا امر مطلوب، واهتمت بالكثير من المظاهر والشكليات، وهذا من قبيل الهزل في وقت الجدل.

إن المسألة الملحة اليوم هي البحث عن مخرج للمسلمين من وهدة التخلف الشامل، وذلك لن يكون إلا باستعادة الوعي بالإسلام بوصفه دين العقل والعلم والحضارة.

والصحوة الإسلامية تظل مجرد كلمة خالية من المضمون ما دامت لم تصل إلى مرحلة عودة الوعي بالإسلام، وعودة الوعي هي الحالة التي يمكن أن تكون المنطلق الحقيقي للفهم الشامل للإسلام بوصفه دين العزة والكرامة، دين التقدم والحضارة، دين العلم والمدنية، دين الدنيا والآخرة ، دين التوازن بين الجسم

(١) د. ركني نجيب محمود - صحيفة الاهرام ٩٠ / ٦ / ٥.

(٢) سورة محمد : آية ٢٤.

والروح ، دين الاعتدال والسماحة ، دين السمو المادى والمعنوى ، وبصفة عامة :
دين السلوك المسئول على جميع المستويات الفردية والاجتماعية والدينية .

والسلوك المسئول هو دائماً سلوك حضارى ، والتعاليم التى تنتج هذا السلوك
المسئول هى التعاليم التى تدفع معتنقيها إلى صنع الحضارة والمشاركة
فيها، لا بوصفهم مجرد مستهلكين أو متفرجين، ولكن بوصفهم فاعلين مؤثرين .

إن ديناً بهذا الوصف لا يمكن أن يجعل أمر الحضارة من المسائل الهامشية
ضمن اهتماماته، وإنما يجعلها فى قائمة أولوياته .

ومن هنا يمكننا أن نقرر أن الحضارة فريضة إسلامية، وواجب دينى لا يجوز
للمسلمين أن يتخلوا عنه، بل عليهم أن يجعلوه فى قمة أولوياتهم حتى يعودوا مرة
أخرى أعزة، ويستعيدوا مكانهم الريادى ومكانتهم العليا فى عالم اليوم باستعدادتهم
لمفاتيح الحضارة والدخول فى سباق التقدم الحضارى الذى يعود على الإنسانية
بالخير . فالقرآن يحثنا على ذلك حين يقول :

﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾^(١) ، ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾^(٢) .



(١) سورة البقرة : آية ١٤٨ .

(٢) سورة المطففين : آية ٢٦ .

الفصل الثاني

الإسلام وتحديات القرن الحادي والعشرين

ويتضمن هذا الفصل :

- ١- تمهيد .
- ٢- تحديات القرن الحادي والعشرين .
- ٣- تحديات داخلية .
- ٤- تحديات خارجية .
- ٥- خاتمة .

١- تمهيد :

يستعد العالم لدخول القرن الحادى والعشرين، وليس هذا مجرد انتقال من فترة رمنية إلى فترة رمنية أخرى، وإنما هو - فوق ذلك - نقلة حضارية تعنى فكراً جديداً وقيماً جديدة تتناسب مع ما جد فى العالم من مستغيرات، وما طرأ عليه من تطورات.

ولأن العالم الإسلامى جزء من عالمنا - الذى أصبح كما يقال كثيراً مثل قرية كونية صغيرة - لا بد له من الاستعداد للدخول إلى هذا القرن الجديد. لكن هذا الاستعداد له متطلبات يتحتم الوفاء بها، فليس المقصود كما قلنا هو مجرد انتقال رمنى لأن ذلك ينطبق على كل الكائنات التى لا تشعر بالزمن ولا تعى ماذا يعنى، ولكن الأمر يتطلب - بالنسبة إلى الإنسان - ضرورة الوعى بالزمن، وهذا الوعى يتم بمعنى مزدوج : فهو وعى بحركة الزمن من ماض إلى حاضر إلى مستقبل وأنها دائماً فى صعود. فالتاريخ يسير إلى الامام ولا يتراجع إلى الوراء، ثم هو وعى بالتطور التاريخى، والذى يعنى نقلة حضارية تشتمل على إضافة حضارية يسجلها التاريخ. فالاستعداد لدخول القرن الحادى والعشرين يعنى - إذن - الوعى بالتاريخ، ولا يكون ذلك إلا إذا أزيلت العقبات التى تعترض طريق عودة هذا الوعى. وهذه العقبات تمثل تحديات أمام الأمم. والأمم التى تستجيب للتحدى وتتغلب عليه نجيا وتعى ما حولها. أما التى تنهزم أمام التحدى فإنها تفتى وتطوى صحيفتها فى روبا النسيان دون أن تقوى على التحرك نحو المستقبل.

فهل أمتنا الإسلامية مستعدة لدخول القرن الحادى والعشرين ؟ وهل يستطيع الإسلام أن يواجه التحديات الكثيرة التى تعترض طريقه لدخول القرن الحادى والعشرين ؟ بل هل استطاع أن يتخلص من تحديات القرن العشرين ؟ ثم ما هى هذه التحديات التى يشتمل عليها القرن الحادى والعشرون ؟.

٢- تحديات القرن الحادى والعشرين

عندما نتأمل التحديات التى تعترض سبيل الإسلام لدخول القرن الحادى والعشرين فإننا نجد أنها قد بدأت فى الظهور فى النصف الأخير من هذا القرن، وبصفة خاصة فى العقد الأخير من القرن العشرين الذى حدثت فيه تطورات بالغة الأهمية وعلى رأسها انهيار الاتحاد السوفيتى السابق، وظهور القطب الواحد فى العالم، وانتشار الخوف غير المبرر من الإسلام فى الغرب بوصفه العدو البديل أو الخطر القادم الذى يهدد الحضارة العالمية، والترويج لنظرية صراع الحضارات ونهاية التاريخ، والتطورات العلمية الجديدة مثل الاستنساخ وزراعة الأعضاء، وغيرها مما قد يزعزع المعتقد الدينى - ومنه الإسلام - فى عالم القرن الجديد.

وإذا كانت هذه التحديات تمثل تحديات خارجية فهناك تحديات داخلية عديدة من أهمها : انتشار ظاهرة الإرهاب فى العالم الإسلامى على نطاق واسع، رغم أنها تعد ظاهرة عالمية، ويرتبط بذلك أيضاً الفهم الخاطئ للإسلام، والتفسيرات المغلوطة لتعاليمه، وكذلك خطر الأصدقاء الجاهل للإسلام الذين هم أشد ضرراً على الإسلام من خصومه.

وهذا إجمال يحتاج إلى تفصيل يبين موقف الإسلام من ذلك كله.

ونبدأ بتحديات الداخل لأن ترتيب البيت من الداخل ينبغى أن تكون له الأولوية، فضلاً عن أنه من ناحية أخرى مرتبط بشكل وثيق بتحديات الخارج، بمعنى أنه إذا تعافى الإسلام من أمراضه الداخلية وتغلب على تحديات الداخل فإنه حينئذ يكون فى مقدوره مواجهة التحديات الخارجية. أما إذا لم يستطع التغلب على تحديات الداخل فإنه لن يكون فى وضع يسمح له بالتغلب على تحديات الخارج.

٣- تحديات داخلية :

أ- ظاهرة الإرهاب :

تعد ظاهرة الإرهاب على رأس التحديات الداخلية التي تواجه العالم الإسلامي. وقد شهد عام ١٩٩٧م على وجه الخصوص تطور هذه الظاهرة بشكل مخيف، إذ اتجه الإرهاب إلى القتل والتدمير للأبرياء دون تمييز بين طفل وامرأة وشيخ وشاب، وتعدى ذلك إلى التمثيل بالقتلى دون سبب مفهوم، وفي كثير من الأحيان تحت شعار إسلامي، وصيحات الله أكبر .

ونتيجة لهذا الإرهاب مدمرة لقدرات الشعوب الإسلامية اقتصادياً، وسياسياً، واجتماعياً، وتعوق تنفيذ خطط التنمية الشاملة، ولا شك أن الإرهاب في العالم الإسلامي يتلقى الدعم والتخطيط من رموس الإرهاب في الخارج وبخاصة في الدول الأوروبية التي توفر الملاذ وحرية الحركة لهؤلاء تحت مظلة الحماية المزعومة لحقوق الإنسان.

وفي تقديري أن مواجهة الإرهاب في العالم الإسلامي قد اتسمت بقصور شديد، إذ نظر الكثيرون إليها على أنها صراع بين الإرهاب والحكومات. ومن هنا لم يظهر الدور الشعبي في الصورة، وترك الأمر - في غالب الأحيان - للحكومات بأجهزتها الأمنية. وذلك خطأ واضح؛ فخطر الإرهاب يمس الشعب كله بجميع فئاته، ويمس مصالح كل فرد فيه؛ فالإرهاب يهدف إلى زعزعة استقرار المجتمع وتهديد أمن الوطن والمواطنين.

وقد رأينا بعد حادث الأقصر البشع كيف أن نتائج هذه الجريمة النكراء قد أصابت المواطن العادي في كل الأماكن السياحية بالضرر البالغ في مصدر رزقه، بنفس القدر الذي وقع على صناعة السياحة والاستثمار والاقتصاد، بالإضافة إلى الضرر الذي أصاب سمعة مصر في العالم، وسمعة الدين الإسلامي ذاته.

ومن هنا فإن التغلب على التحدى الذى يمثلته الإرهاب يجب أن يكون مسئولية المجتمع بأسره. فلم يعد مقبولاً ولا معقولاً أن يعتمد الكل على المواجهة الأمنية فقط، أو أن تتحمل أجهزة الشرطة دون غيرها كل المسئولية.

إن الأمر يتطلب وضع خطة قومية شاملة لمواجهة الإرهاب تحدد فيها واجبات ومهام كل جهة - حكومية كانت أم أهلية - ويتم تنفيذ ذلك عن طريق خطط فرعية خاصة بمجالات عمل كل جهة وذلك فى إطار الخطة العامة.

أما ما يطلقه الإرهابيون من شعارات إسلامية فإنها لا يمكن أن تخدع عاقلاً لأن الأديان كلها، والإسلام بصفة خاصة، ترفض العنف والقتل والتخريب، وتدعو إلى المحبة والأخوة والسلام. والإسلام إذ يرفض العدوان رفضاً قاطعاً فإنه يعتبر قتل نفس واحدة كأنه قتل للإنسانية كلها ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾^(١).

ب- الفهم الخاطئ للإسلام :

والإسلام - دين الاعتدال والوسطية - يكره التطرف والغلو فى الدين ويدعو إلى التيسير على الناس والرحمة بهم، ورغم تعاليم الإسلام الواضحة فى هذا الشأن إلا أن هناك اتجاهات تفسر الإسلام على هواها، وتريد أن تشده ناحية اليمين أو ناحية اليسار بتفسيرات خاطئة تجعل منه إما ديناً جامداً منغلِقاً متقوقعاً لا يقوى على مسايرة الزمن، ولا يراعى متغيرات الحياة. وبذلك يشدونه إلى فهمهم السقيم ويضيقون رحمة الله الواسعة، وإما أن يجعل منه فريق آخر ديناً دموياً عدوانياً متعطشاً لسفك الدماء. وكلا الاتجاهين لا مكان له من الحقيقة ولا يعبر إلا عن الرؤى المريضة لمن يتحدثون بها.

(١) سورة المائدة : آية ٣٢.

فالإسلام إذ يرفض الجمود والانغلاق والتقوقع، فإنه من ناحية أخرى يرفض رفضاً قاطعاً كل شكل من أشكال العنف أو العدوان أو القتل والتخريب، ويسمى القرآن ذلك بأنه إفساد فى الأرض يعاقب مرتكبه بأشد العقاب فى الدنيا ثم فى الآخرة : ﴿ أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يَمْلِكُوا أَوْ يَنْقُضُوا أَيْمَانَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفِرُوا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جَزَاؤُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (١).

والفهم الخاطئ للإسلام يرجع إما إلى جهل أصحابه بجوهر تعاليم الدين كما هو الحال لدى الفريق الأول، أو خداع الجماهير برفع شعارات دينية لتحقيق أغراض دنيوية كما هو الحال لدى الفريق الثانى.

والأمر يحتاج إلى كشف ريف هذه التفسيرات الباطلة فى كلتا الحالتين، وإبرار قيم الإسلام السمحة التى تحض على الرحمة والتراحم والعدل حتى مع الأعداء.

وربما يكون الفريق الأول حسن النية فى مقابل سوء نية الفريق الثانى. ولكن حسن النية قد يؤدى إلى عواقب وخيمة لا محمد عقبها. فالصديق الجاهل قد يكون أشد خطراً - دون أن يدرك - من العدو الماقل، على الأقل لأن العدو يسفر عن عداوته؛ وبالتالى يمكن أخذ الحذر منه والاستعداد لمواجهة. أما الصديق الجاهل المحسوب على الإسلام الذى يبدى أشد الحرص على حمايته بأسلوبه المتخلف فإنه بذلك يمثل عقبة فى طريق التقدم ولا يستطيع أن يفهم ما يدور حوله من تطورات فضلاً عن فهم جوهر الإسلام وروحه بوصفه ديناً حضارياً إنسانياً بكل معنى الكلمة.

وحتى يستطيع الإسلام أن يتجه بخطى ثابتة وحشية نحو المستقبل فلا بد لاتباعه من التخلص من هذا المرض المزدوج وذلك عن طريق الفهم المستنير للإسلام وتعاليمه والكشف عن الوجه الحضارى لهذا الدين الذى تتماشى تعاليمه

(١) سورة المائدة : آية ٣٣.

مع كل زمان ومكان وبيان قدرته على التطور ومواجهة مستغبرات الحياة، وقدرته
الناتية فى الصمود أمام كل التحديات. وتاريخ الإسلام شاهد على ذلك.

وإذا اتضح لجمهور المسلمين أن الإسلام يرى من جهل أصدقائه ومن شذوذ.
من يدعون أنهم يقتلون دفاعاً عنه فإن ذلك يمهّد السبيل للتغلب على الصعاب
والتحديات الأخرى الخارجية والتي تتخذ من الفهم الخاطئ للإسلام من جانب
هذين الفريقين ذريعة لوصم الإسلام بكل الرذائل.

٤- تحديثات خارجية :

وإذا كان الأمر كذلك وهو أن التحديات الداخلية مرتبطة بالتحديات الخارجية
فإن علينا أن نبين أهم التحديات الخارجية وسبل التغلب عليها حتى يمكن الانطلاق
إلى دخول القرن الحادى والعشرين.

أ) الخوف من الإسلام فى الغرب :

أثناء الحرب الباردة كان الغرب ما يزال فى حاجة ماسة إلى المعاونة من جانب
الإسلام فى صراعه مع الشيوعية، أو لنكن أكثر واقعية ونقول: كان فى حاجة إلى
مهادنة الإسلام. فالغرب يعلم علم اليقين أن الإسلام والشيوعية لا يجتمعان. ومن
هنا فقد كان من المفيد للغرب أن يتعاون مع الإسلام فى هذا الصدد. ولكن بعد أن
انتهت الحرب الباردة وسقطت الشيوعية بسقوط الاتحاد السوفيتى السابق فى بداية
التسعينات لم يعد الغرب فى حاجة إلى الإسلام فانتهت سياسة التعاون والمهادنة.

لكن الأمر لم يقف عند هذا الحد، بل راح الغرب يبحث عن عدو بديل
للشيوعية، ولم يجد إلا الإسلام ليكون هو العدو البديل. إذ يبدو أن الغرب
لا يستطيع أن يعيش دون أن يكون له عدو، فإذا لم يكن هناك عدو حقيقى
فليتصور عدواً. وكان العدو المتصور هو الإسلام.

وانتشرت في الإعلام الغربي فكرة الخوف من الإسلام أو ما يطلق عليه «إسلاموفوبيا» . ولم يستطع كبار المسئولين في الغرب أن يخفوا هذا التصور، فورد ذلك على لسان الأمين العام السابق لحلف الأطلسي، وكان ما يزال في منصبه المهم، كما ورد على لسان أحد الرؤساء في الغرب.

ويبدأ الحديث في الغرب عن الأصولية الإسلامية، والإرهاب الإسلامي، والخطر الذي يتهدد الحضارة الغربية من هذا الشر المدمر والذي هو الإسلام في رعمهم. واختلطت الأوراق وتاهت الحقائق وسط التدفق الإعلامي الغربي في هذا التيار الجارف.

وقد ساعد على شيوع هذا التصور تزايد موجات العنف في بعض البلاد الإسلامية. ومن المفارقات الغريبة أن الغرب نفسه بدأ يوفر الملجأ والملاذ وحرية الحركة لرهوس الإرهاب في العالم الإسلامي.

وهذا التوجه الغربي يعني عدم السماح بتطوير قدرات العالم الإسلامي العسكرية، بل وحتى الاقتصادية والعلمية رغم ما يفدقه الغرب من إمكانات هائلة على إسرائيل التي زرعهما الغرب شوكه في ظهر العرب لتعوق أي طموحات في تطوير قدراتهم، وتنمية بلادهم. ويعني أيضاً عدم السماح للعالم الإسلامي بأى نصيب في المشاركة في رسم سياسة العالم عن طريق تمثيل العالم الإسلامي بمقعد دائم في مجلس الأمن.

وأذكر أنني شاركت عام ١٩٩٣م في مؤتمر دولي بالعاصمة النمساوية فيينا حول موضوع «السلام من أجل الإنسانية» وتقدمت باقتراح يقضى بضرورة أن يكون للعالم الإسلامي - الذي يمثل أكثر من خمس سكان العالم - مقعد دائم في مجلس الأمن. وقلت آنذاك : «لكي نتاح الفرصة أمام المسلمين للإسهام بفاعلية في سلام العالم أقترح أن يحصلوا على مقعد دائم في مجلس الأمن الدولي ، وينبغي أن يكونوا ممثلين في هذا المجلس بدولة يختارونها من بين الأعضاء الممثلين في منظمة المؤتمر الإسلامي . فالمسلمون يؤلفون خمس سكان العالم. ومن أجل ذلك فإن من حقهم أن يكون لهم صوت مسموع» .

ولكن عز على بعض المشاركين أن يكون للمسلمين مثل هذا الدور فعارضوا الاقتراح بحجة تتم عن مغالطة مكشوفة، إذ زعم البعض أن ذلك يعنى أن يكون هناك أيضاً تمثيل فى مجلس الأمن للفاتيكان ومجلس الكنائس العالمى إلخ وأن يصبح المجلس مكوناً من مشايخ وقساوسة، وهذا كلام يعد من قبيل الهزل فى وقت الجد. فالأمر يتعلق بتمثيل شعوب يبلغ تعداد سكانها خمس سكان العالم، ولا علاقة له بتمثيل الدين كدين. وفضلاً عن ذلك فإن الشعوب المسيحية فى أوروبا ممثلة بأربعة من الدول دائمة العضوية فى مجلس الأمن وهى بريطانيا وفرنسا وروسيا والولايات المتحدة الأمريكية.

ب) صراع الحضارات :

ويرتبط بقضية الخوف من الإسلام الترويج فى الغرب لنظرية صراع الحضارات، وأن هذا الصراع أمر حتمى. وبطبيعة الحال يوضع فى الحسبان فى هذا التفكير - بالدرجة الأولى - صراع الحضارة الإسلامية والحضارة الغربية. ويستعيد البعض ذكريات الماضى القريب والبعيد لهذا الصراع.

والهدف فى النهاية هو ضرورة هزيمة الحضارة الإسلامية حتى تتمكن حضارة واحدة هى الحضارة الغربية بأن تكون لها اليد الطولى والسيطرة على العالم كله، وتؤكد بصورة قاطعة فكرة العولة التى مستحدث عنها فيما بعد. ولعل ذلك كله يشكل مقولة نهاية التاريخ التى يتم الترويج لها أيضاً.

وقد سبق للفيلسوف الألمانى المعروف هيجل - الذى توفى عام ١٨٣١م - أن أشار فى كتابه المعروف « فلسفة التاريخ » إلى أن الإسلام قد اختفى منذ زمن طويل من أرض التاريخ العالمى - أى: لم يعد له تأثير فى توجيه أحداث التاريخ - بعد أن ركن إلى الاسترخاء واستسلم إلى السكون الشرقى. وهنا - كما يحدث أيضاً فى الكتابات الغربية المعاصرة عن الإسلام - يتم الخلط بين الدين الإسلامى وبين الواقع الحضارى المتخلف الذى تعيشه الأمة الإسلامية. وهذا الواقع يمثل مرحلة عارضة فى تاريخ المسلمين، وليس حكماً أبدياً بالجمود والتحجر على خمس سكان العالم.

وحقيقة الأمر أنه إذا كان البعض يتبنى في الغرب نظرية حتمية صراع الحضارات فإن الإسلام كدين لا يرى ذلك أمراً حتمياً لا مفر منه لأن الصراع القائم بين البشر لا يقتصر على الصراع بين الحضارات ، فهناك أيضاً صراعات تقع بين البشر داخل الحضارة الواحدة، وما أكثر مثل هذه الصراعات في عالمنا الذي نعيش فيه .

ولكن موقف الإسلام المبدي الثابت يتلخص في أن تعددية الأجناس في المجتمعات البشرية - أو بمعنى آخر تعددية الحضارات واختلافها - لا يجوز أن تكون مدخلاً للنزاع والشقاق، وأن تمثل عائقاً أمام توحيد جهود الناس وتآلفهم فيما بينهم . فالتعددية ينبغي أن تفتح الطريق أمام التعارف والتعاون والتوحد . وهنا تكمن المهمة الإنسانية التي ينبغي على الإنسان حيثما كان موقعه أو معتقده أن يتحمل مسئوليتها . ويشير القرآن الكريم إلى ذلك بقوله :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾^(١)

وهنا جعل القرآن الاختلافات بين البشر مدخلاً للتعارف والتآلف والتعاون لا مقدمة للنزاع والشقاق والصراع . فنظرية الصراع الحتمى للحضارات مرفوضة أساساً من الإسلام الذي يقرر أن الناس جميعاً قد خلقوا من نفس واحدة، وأن العدوان على نفس واحدة يعد عدواناً على البشرية كلها وليس على طائفة معينة أو حضارة بعينها . ومن هنا فإن التصور الإسلامى أوسع دائرة وأرحب أفقاً وأعظم فى إنسانيته من تلك التصورات العنصرية التى تسعى إلى إعلاء شأن حضارة ما على غيرها من الحضارات والثقافات .

ج) العولمة :

ومنذ سنوات مضت ظهر الحديث عما يسمى بالنظام العالمى الجديد، وبخاصة بعد انهيار الاتحاد السوفيتى السابق وأصبح الحديث عن « العولمة : Globalization » أمراً مطروحاً .

(١) سورة الحجرات : آية ١٣ .

وعلى الرغم من أن ملامح هذا النظام العالمى الجديد أو العولة لم تتضح بصورة قاطعة فإن الهدف من هذا النظام الجديد أو العولة - أو الكوكبية أو الكونية كما يحلو للبعض أن يسميه - لم يعد يخفى على أحد. فالقصد هو أن هناك حضارة غربية قائمة لها قيم ولها معايير معينة، وعلى الجميع فى العالم أن يتواءم معها وأن يعتنق مبادئها ونظمها إذا أراد لنفسه مكاناً فى مسيرة العالم.

وهذا يعنى أن تسود حضارة واحدة بقيمتها ومثلها ، وأن يتروخ مفهوم العولة أو القطب الواحد فى الأذهان. وبذلك يختفى مفهوم التعددية الحضارية المتعارف عليه منذ فجر التاريخ. ومن ثم يصبح الخضوع لنظام العولة أمراً لا مفر منه، ولا فكاك لآى دولة فى العالم من أن تنضوى تحت لوائه، وإلا فلن الزمن والأحداث سوف تتجاوزها.

ويعد نظام العولة - بالمفهوم المشار إليه - من التحليلات الكبرى التى تواجه العالم الإسلامى فى القرن القادم. فهل يمكن إخضاع الإسلام والمسلمين لهذا النظام. حيث تختفى الحواجز الحضارية والثقافية فى العالم الجديد ؟

إن حقائق الدين الإسلامى وطبيعته ووقائع التاريخ تبين أن الإسلام لا يمكن أن يذوب فى أى نظام آخر، فله ذاتيته المستقلة وكيانه الخاص. ولكن هذا التصور الإسلامى لا يتناقض مع أية كيانات أخرى؛ لأن التعددية الدينية والحضارية قد كفلها الإسلام منذ قامت للإسلام دولة، وترسخت فى دستور المدينة الذى أعلنه محمد ﷺ .

وقد كانت الحضارات فى البلاد التى دخلها الإسلام روافد أثرت الحضارة الإسلامية. فالإسلام يعتبر الحضارات إنجاراً إنسانياً، وإضافات للتراث الإنسانى الذى هو بطبيعته أخذ وعطاء. ولا توجد أمة عريقة فى التاريخ إلا وقد أعطت كما أخذت من هذا التراث. وإذا كان الأمر كذلك فلن هدف نظام العولة يعد مناقضاً لطبيعة الأمور. فلا يمكن أن تلوب السمات الحضارية الأساسية للشعوب وبخاصة الشعوب العريقة التى لها بصمات حضارية لا تمحى فى سجل التاريخ.

والإسلام إذ يقر التعددية الدينية والحضارية فإنه من ناحية أخرى يقر في الوقت نفسه بأن هناك قواسم مشتركة بين كل الحضارات. وهذه القواسم المشتركة تعد المدخل الحقيقي للتعاون بين الحضارات وليس الصراع فيما بينها. ومن هنا كان تأكيد القرآن الكريم على أن الاختلافات بين الشعوب لا يجوز أن تكون عائقاً أمام التعارف والتآلف والتعاون بين الأمم والحضارات، كما سبقت الإشارة إليه في الآية الكريمة : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾^(١).

ومن ذلك يتضح أن الإسلام سيقف صامداً أمام كل محاولة لتذويبه في أية حضارة أخرى أو أى نظام عالمي جديد. ولكنه في الوقت نفسه سيظل دائماً على استعداد لأن يكون شريكاً لأى نظام عالمي يسعى إلى خير الإنسان وتقدمه وإزدهاره.

د) التطورات العلمية :

وبالإضافة إلى هذه التحديات المشار إليها هناك تحد آخر يتمثل في الإنجازات العلمية المتلاحقة على الأرض وفي الفضاء، والتي تسارعت خطاها على نحو مذهل ووصلت الآن قبل استقبال القرن الحادى والعشرين إلى إتمام استنساخ كامل لبعض فصائل الكائنات الحية، ولعل القرن العشرين سيشهد قبل نهايته امتنساخ البشر رغم المعارضة القوية لذلك فى كثير من بلاد العالم.

ويعد العلم بصفة عامة سلاح العصر، فمن يملك العلم يملك القوة. ومن يملك القوة يستطيع أن يفرض نفسه فى عالم اليوم. أما الدول التى لا تملك العلم فإنها تنقذ بأن تكون تابعة ومستهلكة لمنتجات الآخرين، (وربوماً دائماً فى «سوبر ماركت» الأقوياء).

فاين موقف الإسلام والمسلمين من ذلك كله؟ وهل استعداد المسلمون للمشاركة الجادة فى الجهود العلمية ؟ وهل هناك أمل فى أن يحتل المسلمون مكاناً فى الخريطة المؤثرة للقرن الحادى والعشرين؟

(١) سورة الحجرات : آية ١٣.

لا شك أن التوجهات الفكرية والدينية فى أى أمة لها تأثيراتها البالغة فى المواقف الحاسمة التى تتخذها الأمم والتى تحدد مصيرها ومكانها على خريطة العالم . وإذا نظرنا إلى موقف الإسلام من العلم وتطوراته - وهذا الموقف الدينى ينبغى أن يكون له تأثيره على توجهات المسلمين - فإننا نجد أن الإسلام ينفرد بين الأديان المختلفة بجعله العلم فريضة من فرائض الإسلام، لا تقل فى أهميتها عن فرائض الصوم والصلاة والزكاة، لأن العلم هو السبيل إلى إعمار الكون . وإعمار الكون فى الإسلام يعد من الأوامر الإلهية التى ينبغى تليتها على المستويين المادى والمعنوى ، كما جاء فى القرآن الكريم :

﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾^(١) ، أى: طلب منكم عمارتها^(٢) .

والإسلام بذلك يساند العلم ويدعم مسيرته . ولا يمكن أن يكون هناك تعارض بين الإسلام وحقائق العلم بأى شكل من الأشكال . ومجال العلم فى الإسلام غير محدود ، فهو يشمل السماء والأرض وما بينهما . فليس هناك قيود ولا سدود فى الإسلام تقف فى طريق التقدم العلمى ما دام ذلك فى مصلحة الإنسان ، وهذه المصلحة تحوطها القيم الأخلاقية بسياج يحميها من سوء الاستغلال . وكل تقدم علمى هو فى الوقت نفسه دعم للدين من المنظور الإسلامى لأنه يبين قدرة الخالق . ومن أجل ذلك أكد القرآن على أن العلماء هم أخشى الناس لله لأنهم أقدر الناس على معرفة أسرار الخلق وجلال الخالق .

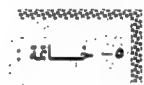
وقضية الاستنساخ إذا كان فيها مصلحة للإنسان فى مجال النبات أو الحيوان فلا يستطيع عاقل أن يرفضها باسم الدين . أما الاستنساخ فى مجال الإنسان فإنه إذا اقتصر الأمر على استنساخ أعضاء معينة تنفع الإنسان وتقضى على كثير من آلامه حينما يحتاج إلى عضو بديل من عضو انتهت صلاحيته فليس هناك من جانب الدين ما يمنع من ذلك .

(١) سورة هود : آية ٦١ .

(٢) يراجع لى ذلك الفصل الأول من هذا الكتاب حول موضوع «مفاتيح الحضارة فى ضوء الأمر الإلهى اقرأ»

أما الاستنساخ الكامل للإنسان فليس هناك اتفاق على أنه يحقق مصلحة واضحة للإنسان، بل العكس هو الصحيح وهو أنه سترتب عليه مشكلات عديدة على المستويات الدينية والأخلاقية والقانونية والاجتماعية وغيرها.

إن المشكلة - إذن - ليست بين الإسلام والتطورات العلمية، ولا يمكن أن تشكل هذه التطورات تحدياً للإسلام. إنما المشكلة في مدى انسجام المسلمين مع تعاليم الإسلام المشار إليها ومدى ملاحقتهم للتطورات العلمية، ومشاركتهم في البحث العلمي مشاركة جادة يستطيعون من خلالها أن يعبروا إلى القرن الواحد والعشرين في ثبات وثقة. فلا تنقص المسلمين الإمكانيات المادية أو البشرية، وهم ليسوا أقل ذكاء من غيرهم؛ فالله قد أعطى العقل لكل الناس، وكما قال ديكارت: «إن العقل أعدل الأشياء قسمة بين الناس». فهل يقبل المسلمون التحدي وتحركون بخطى سريعة نحو آفاق العلم الواسعة ليثبتوا وجودهم وإسهامهم في مسيرة التقدم العلمي ليكونوا مهيين وجديرين بالدخول إلى القرن الحادي والعشرين؟ إن هذا ما سوف تكشف عنه السنوات القادمة.



وقبل أن نختم حديثنا عن الإسلام وتحديات القرن الحادي والعشرين نود أن نشير إلى أن تحديات القرن القادم أو غيرها من تحديات ليست في حقيقة الأمر تحديات للإسلام كدين، وإنما هي تحديات لأفهام المسلمين. فإذا ارتفعت هذه الأفهام إلى مستوى الأحداث وأدركت مقتضيات العصر فستجد أن الإسلام من أشد أعوانها على التغلب على كل التحديات؛ فالإسلام دين للحياة بكل معنى الكلمة، وهو صالح في جوهره لكل زمان ومكان، ومتواءم مع طبيعة الإنسان.

أما إذا قصرت همم المسلمين وأفهامهم عن استيعاب تطورات العصر ومتغيرات الحياة فإنها ستكون أيضاً قاصرة عن فهم طبيعة التعاليم الإسلامية، وغير مدركة لما

تشتمل عليه من مرونة. وهذه الأفهام السقيمة هي التي تجمد الإسلام وتريد أن تشده إلى تخلفها الفكرى وتحجرها العقلى وجمودها الدينى. ومن ثم تكون أخطر على الإسلام من أية تحديات خارجية.

وينبغى على المسلمين أن يدرکوا أنهم إذا أرادوا لأنفسهم الحياة فإنه ليس أمامهم - فى القرن الحادى والعشرين - خيار آخر غير خيار العلم والتقدم والحضارة، وأى طريق آخر سيستمر فى جذبهم إلى التخلف والجمود، ويتهى بهم إلى أن تتجاوزهم الأحداث وينسأهم التاريخ. فالقضية - إذن - قضية مصير : إما أن يكونوا أو لا يكونوا.

ولكن الأمل معقود على أن رصید المسلمين الحضارى وتاريخهم المجید فى مضمار العلم والتقدم سيحفز همهم ليستعيدوا أمجاد أسلافهم، ويكونوا جديرين بالانتساب إليهم، كما أشار إلى ذلك جمال الدين الأفغانى حينما قال : « إن الشرقيين كلما أرادوا الاعتذار عما هم فيه من الخمول الحاضر قالوا : أفلا ترون كيف كان آبائنا ؟ نعم ، قد كان آبائكم رجالاً ، ولكنكم أنتم أولاء كما أنتم. فلا يليق بكم أن تذكروا مفاخر آبائكم إلا أن تفعلوا فعلهم »^(١).



وخلاصة القول أن الإسلام بمبادئه السامية وتعاليمه الواضحة وقوته الذاتية قادر على تلبية متطلبات الحياة المعاصرة ومواجهة التحديات المستقبلية. ولم يكن الإسلام - ولن يكون - سبباً فى تعطيل مسيرة التقدم فى العالم الإسلامى على جميع المستويات.

ومن هنا يمكن القول بأن الإسلام مؤهل - بكل المقاييس - للدخول إلى القرن الحادى والعشرين ، ومؤهل للتعاون باستمرار مع كل القوى المحبة للسلام والتقدم فى العالم من أجل خير الإنسان وسعادته فى كل زمان ومكان.

(١) زعماء الإصلاح لاحمد أمين ص ١١٠ ، القاهرة ١٩٧١ م.

الفصل الثالث

الدين في مواجهة الإرهاب

ويتضمن هذا الفصل :

- أ. دين تدمير لا تخريب.
- ب . الاستنارة الدينية والتفكير العلمى.

أ- دين تعمير لا تخريب^(١)

١- شعب مسالم ومتدين :

لقد امتاز شعب مصر منذ آلاف السنين بميزات عديدة ومن أهمها : أنه شعب مسالم يميل إلى السلام والأمن والاستقرار. ويلمس ذلك كل من يزور مصر ويختلط بشعبها.

وقد عبر القرآن الكريم عن هذه الميزة على لسان سيدنا يوسف عليه السلام حينما استقبل أبوية على مشارف مصر قائلاً :

﴿ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾^(٢).

وفى ظل هذا الأمن والأمان والاستقرار استطاع شعب مصر أن يبنى حضارة قبل أن يعرف العالم الحضارة ومعناها، وقد امتاز هذا الشعب الذى بنى هذه الحضارة بميزة أخرى هى أنه منذ آلاف السنين شعب متدين. وما تركه لنا المصريون القدماء يدل على عمق الدين فى نفوسهم، فكل ما تركوه لنا من آثار يمثل رمزاً للدين بطريق مباشر أو غير مباشر.

وقد استقبل شعب مصر منذ آلاف السنين أنبياء الله، فقد تزوج سيدنا إبراهيم عليه السلام السيدة هاجر المصرية وأنجبت له إسماعيل عليه السلام جد العرب، واستقبلت مصر سيدنا يوسف عليه السلام الذى تولى منصب وزير الخزانة أو وزير التموين بالمعنى المعاصر، وترى موسى عليه السلام فى أرض مصر، ثم لجأ سيدنا عيسى مع أمه مريم عليهما السلام إلى مصر، وتزوج سيدنا محمد ﷺ من

(١) ألفت هذه الكلمة فى الندوة الدينية التى عقدت عقب صلاة الجمعة بمدينة الفردقة فى ١٩/١٢/١٩٩٧م.

(٢) سورة يوسف : آية ٩٩.

مارية القبطية المصرية؛ فالمصريون لهم صلات قديمة بالأنبياء. وهم أول الشعوب التي عرفت عقيلة التوحيد.

وعندما جاء الإسلام إلى مصر تلاقت طبيعة هذا الشعب المصرى الأمن المسالم المحب للدين مع طبيعة الدين الإسلامى، دين السلام والأمن والمحبة والاستقرار. وامتزجت هاتان الطبيعتان فى أعماق شعب مصر حتى يومنا هذا.

ومن هنا فإنه إذا حَدَثَ حادث إرهابى غادر مثلما حدث فى الأقصر فى نهاية عام ١٩٩٧م فإن هذا يُعدّ أمراً شاذاً وغريباً عن طبيعة شعب مصر، وعن طبيعة الإسلام ذاته الذى يرفض العنف ويرفض القتل ويرفض التدمير والتخريب، لأنه دين جاء مؤكداً لهمة الإنسان فى هذه الحياة، وهى مهمة الإعمار والبناء : إعمار الكون كله - مادياً ومعنوياً - كما جاء ذلك فى القرآن الكريم :

﴿ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ ^(١) أى: طلب منكم عمارتها.

والعمارة لا تقوم إلا بالعلم، والعلم فى حاجة إلى الاستقرار، وفى ظل الاستقرار تنشأ الحضارات.

وعندما بدأت مصر تبني حضارتها الحديثة عز ذلك على كثير من أعدائها سواء فى الداخل أو الخارج فأرادوا أن يدمروا منجزات مصر ، وأن يزعزعوا اقتصادها ، وأن يعطلوا مسيرتها التنموية؛ ولكن هيهات أن يصلوا إلى ما يريدون ؛ فشعب مصر الذى عرف الحضارة قبل أن تعرفها الدنيا قادر على أن يسير قدماً محطماً كل العقبات، ومقتلعاً جذور الإرهاب حتى يمكن له أن يوصل الحضارة الجديدة إلى الأجيال القادمة.



(١) سورة هود : آية ٦١.

٢- الحقوق الأساسية للإنسان :

وإذا كان الإرهاب يرفع - زوراً وبهتاناً - شعارات إسلامية فإن ذلك لا يمكن أن يصدقه عاقل؛ فالإسلام قد حرم العدوان على الآخرين تحريماً قاطعاً في قوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(١)

وحث على معاملتهم بالبر والعدل ما داموا لم يسيئوا إلى المسلمين - كما جاء في قوله تعالى:

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٢)

وفضلاً عن ذلك فإن الشريعة الإسلامية قد ضمنت لكل فرد حقوقه الأساسية التي تتمثل في حفظ النفس، وحفظ العقل، وحفظ الدين، وحفظ المال، وحفظ النسل. وأول هذه الحقوق الأساسية حق الحياة لكل إنسان.

وقد كرم الله الإنسان - مطلق إنسان - بصرف النظر عن جنسه، أو لونه، أو معتقده. ومن كرمه الله لا يجوز لأحد أياً كان أن يمتحن كرامته.

ولم يكف الإسلام باحترام الإنسان في حياته فقط، بل امتد هذا الاحترام للإنسان بعد مماته أيضاً. فقد ورد أن النبي ﷺ كان يجلس مع بعض صحابته حينما مرت بهم جنازة فقام ﷺ واقفاً احتراماً للميت. فقال الصحابة: إنها جنازة يهودي يا رسول الله. فرد - عليه السلام - بلهجة حاسمة: «أليست نفساً؟»^(٣)

(١) سورة البقرة: آية ١٩٠.

(٢) سورة الممتحنة: آية ٨.

(٣) انظر البخاري - كتاب الجنائز.

فالإسلام يحترم النفس الإنسانية أياً كانت ما دامت هذه النفس لم تقدم شراً،
أو إساءة للإسلام أو للمسلمين.

٣- الأخوة والتعاون :

وقد أراد الإسلام أن يرسخ في أذهان الناس جميعاً معاني وقيماً تحملهم على
البناء والتعمير، ليساعدهم بذلك على أداء مهمتهم في هذه الحياة. وهذه المعاني
والقيم تتمثل في أمور عديدة نكتفي بإيراد معنيين منها، وهما الأخوة والتعاون.

أما الأخوة فقد حض عليها الإسلام وحرص عليها. وقد كان أول عمل قام
به النبي ﷺ بعد هجرته إلى المدينة هو المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار. والواقع
أن هناك أنواعاً متعددة من الأخوة : أخوة نسب، وأخوة في العقيدة، وأخوة في
الإنسانية. ولكن الذي يتأمل في أخوة النسب وأخوة العقيدة يجد أنهما يرجعان في
نهاية الأمر إلى الأخوة في الإنسانية؛ فالله سبحانه وتعالى قد خلق الناس جميعاً
من نفس واحدة - كما يقول القرآن الكريم - :

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾^(١) ؛ فكلنا ننسب

إلى أصل واحد : « كلكم لآدم وآدم من تراب » .

وإذا كان الأمر كذلك فتحن جزء من كل، كل فرد منا جزء من كل. ومن
أجل ذلك فإن أي إساءة تلحق بأي فرد من أفراد الإنسان تعد إساءة لكل الأفراد
الآخرين، لأن الجسم الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالسهر
والحمى. وهذا أمر نعرفه جميعاً؛ ومن هنا فإن أي إساءة أو عدوان على أي فرد
من أفراد الإنسانية يعد عدواناً على الإنسانية كلها. وفي ذلك يقول القرآن الكريم:

(١) سورة النساء : آية ١.

﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾^(١)

وعندما نتأمل الآية الكريمة :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَابِزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾^(٢)

وننظر في هذه العبارة القرآنية ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(٣) ، والسياق هنا يدل على أن هذه الإساءة للآخرين ، نجد هنا درساً عظيماً يعلمنا أن إساءتنا للآخرين هي في نفس الوقت إساءة إلينا أيضاً ، فنحن جزء من كل لا يجوز لأى فرد فينا أن يسيء إلى الآخرين لأنه بذلك يسيء إلى نفسه أيضاً.

أما المعنى الثانى وهو التعاون فإنه يعد عصب الحياة ؛ وعلى أساسه يتبادل الناس المنافع ويتعاونون فيما بينهم من أجل قيام مصالح الدين والدنيا معاً . وقد حض الإسلام على التعاون فى الخير ونهى عن التعاون فى الشر - كما جاء فى القرآن الكريم - :

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(٤)

وبهذا التعاون على البر والتقوى يستطيع الناس أن يبنوا وأن يعمروا : يبنوا السلام ، ويصنعوا الحضارة . والحضارة أخلاق وقيم ومبادئ ومثل عليا كريمة يحض عليها الإسلام . وهذه الحضارة هي نتاج علم ونتاج عمل . والمسلمون مطالبون دائماً بالعلم وبالعمل حتى يعمروا ولا يخرىروا .

(١) سورة المائدة : آية ٣٢ .

(٢) ، (٣) سورة الحجرات : آية ١١ .

(٤) سورة المائدة : آية ٢ .

٤- خاتمة :

هذه هى مبادئ الإسلام الواضحة كل الوضوح والتي لا تحتاج إلى إعمال فكر حتى يستطيع الإنسان أن يدركها. قيم عليا : محبة وتراحم وسلام وأمن وأخوة وتعاون على البر والتقوى لا على الإثم والعدوان.

أما تلك الفئة الباغية التى اختارت طريق القتل والتدمير والتخريب فإنه لا يشك عاقل فى أن ما تقتضيه من إثم وبغى وعدوان يعتبر جرائم ضد الدين ، وضد إرادة الله ، وضد الأخلاق ، وضد الإنسانية ، وضد كل القيم النبيلة ، وضد كل شئ جميل فى حياتنا. والفرق بين الطريقين واضح وضوح الشمس ، فهؤلاء الذين استحلوا القتل والتدمير والتخريب قد اختاروا لأنفسهم سبيل الشيطان الذى أغواهم وأعمى أبصارهم ويصائرهم ، فراحوا يدمرون ويقتلون ويسفكون دماء الأبرياء بلا تمييز بين صغير وكبير وطفل وامرأة. أما الإسلام فهو سبيل الله الذى وصفه فى القرآن الكريم بقوله :

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(١).

والمسلمون يتجهون إلى ربهم فى صلواتهم الخمس اليومية بالدعاء قائلين :
﴿هُدًى لَنَا الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ﴾^(٢) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ^(٣).

ومن ذلك يتضح أن ما يرفعه المخربون من شعارات رافعة لا يمكن أن يخذل أحداً؛ فباطلهم ظاهر لكل ذى عينين. وواجبنا أن نحمل وطننا من شرور هذه

(١) سورة الأنعام : آية ١٥٣.

(٢) فاتحة الكتاب : الأيات ٦ ، ٧.

الفئة الضالة المضلة حتى تفرغ البلاد للبناء والتعمير، وتجنّى ثمار التنمية الشاملة التي تشهدها مصرنا العزيزة، وينعم المواطنون بالأمن والأمان والاستقرار. فالأمر جد لا هزل، إنه يتعلق بمصير أمة ومستقبل شعب، ولا يجوز لنا أن نفرط في مستقبل أمتنا، ومستقبل أولادنا، ومستقبل بلادنا. إنه قلرنا وعلينا أن نستجيب لنداء الواجب لحماية للدين والوطن.



ب. الاستنارة الدينية والتفكير العلمى

١- تمهيد :

عندما نتحدث فى هذا الفصل الذى يحمل عنوان (الدين فى مواجهة الإرهاب) عن الاستنارة الدينية والتفكير العلمى فنحن بذلك لا نبعد كثيراً عن جوهر موضوع هذا الفصل . فالإرهاب فى العادة يعتمد على فكر خاطئ - هذا إذا كان لديه فكر أصلاً - ومن هنا فإن إبراز الأفكار الإيجابية - بإلقاء الضوء على موضوع الاستنارة الدينية والتفكير العلمى - فيه أبلغ رد - بطريق غير مباشر - على الأفكار الخاطئة والمفاهيم المغلوطة التى يروج لها المتطرفون . فالتطرف يعتمد على إغلاق منافذ التفكير السليم لدى ضحاياه .

ونحن نريد هنا أن نفتح هذه المنافذ على مصراعيها لتطرد بإشعاعها ظلام التطرف وتكشف بالتالى عن الوجه القبيح للإرهاب . وفى ذلك دعوة إلى التفكير السليم . والإنسان الذى يستخدم عقله لا يستطيع فكر متطرف أن يخدعه أو يؤثر فيه . وفى هذا الإطار نتناول بالبحث موضوع الاستنارة الدينية والتفكير العلمى .

من المعلوم أن الطبيعة الإنسانية طبيعة مركبة ، وهناك حاجات إنسانية فطرية لا بد من إشباعها تتعلق بالجسم والعقل والروح والوجدان . والشخصية السوية هى تلك التى يتم فيها التوازن فى تلبية متطلبات هذه الجوانب الأساسية . فإذا اختل هذا التوازن اختلت الشخصية الإنسانية .

وإذا كان الجسم فى حاجة إلى الغذاء فإن العقل هو المعرفة وغذاء الروح هو الدين . وإذا كان الجسم لا يستغنى عن الغذاء فإن الإنسان - بوصفه إنساناً - لا يستغنى عن العقل والمعارف والعلوم ، كما لا يستغنى عن الدين والسمو الروحى والقيم والمثاليات .

ومن هنا فإننا حين نتحدث عن الدين والعلم فنحن لسنا أمام خيارين إما الدين وإما العلم، وإنما نحن - كبشر - فى حاجة إليهما معاً. ويخدع الإنسان نفسه أحياناً حين يظن أنه يستطيع الاستغناء عن الدين. والواقع أنه عندما يفعل ذلك نجده يبحث لنفسه عن شىء آخر - يكون عوضاً عن الدين - يجعل منه معبوده البديل. وتاريخ البشرية القديم والحديث حافل بالأمثلة العديدة فى هذا الصدد.

٢- الاستنارة الدينية :

وإذا كان الأمر كذلك وهو أننا فى حاجة إلى الدين والعلم معاً فما المقصود - إذن - بالاستنارة الدينية؟ هل تعنى شيئاً آخر رائداً على الدين ؟.

إن مصطلح الاستنارة والتوير وما يتصل بهما يرجع فى العربية إلى أصل واحد هو النور. ومن المعروف أن العقل الإنسانى يعد نوراً لأنه يبدد ظلمات الجهل أمام الإنسان ، وينير له طريقه بالعلم والمعرفة ؛ ومن هنا وصفه حجة الإسلام الغزالى بأنه « أعمود من نور الله ».

فمصطلح الاستنارة - إذن - يعنى ضرورة إعمال العقل والتمسك به والرجوع إليه، وتمكينه من أداء دوره كاملاً فى الحياة.

فإذا وصفنا الاستنارة بأنها دينية فمعنى ذلك أن نعمل العقل فى فهمنا للدين، وأن نقرأ الدين فى ضوء مقررات العقل السليم. وإذا كان الأمر كذلك فإن السؤال الذى يُفرض نفسه هو : هل يتناقض الدين حقاً مع مفهوم الاستنارة الدينية بالمعنى الذى أشرنا إليه ؟.

إن الإجابة عن هذا السؤال - من وجهة النظر الإسلامية - هى النفى القاطع لوجود مثل هذا التناقض لسبب بسيط وهو أنه لا يمكن أن يكون هناك تناقض بين الدين والعقل فى الإسلام.

وقد أكد الشيخ محمد عبده على ذلك حين أشار إلى أن الدين إذا جاء بشيء يعلو على الفهم فلا يمكن أن يأتي بما يستحيل عند العقل، كما قرر أيضاً أن «العقل يجب أن يحكم كما يحكم الدين. فالدين عُرِفَ بالعقل، ولا بد من اجتهاد يعتمد على الدين والعقل معاً حتى نستطيع أن نواجه المسائل الجديدة في المدينة الجديدة».

وقد سبق أن عبر فلاسفة المسلمين عن الصلة الحميمة بين الدين والعقل بما لا يدع مجالاً لاي تناقض بينهما. وفي ذلك يقول حجة الإسلام الغزالي - المتوفى عام ١١١١م - : «العقل كالأساس والشرع كالبناء، ولن يغنى أساس ما لم يكن بناء، ولن يثبت بناء ما لم يكن أساس. فالشرع عقل من خارج والعقل شرع من داخل، وهما متعاضان بل متحدان».

ومن هذا المنطلق يقرر أنه إذا دل نظر العقل ودليله على بطلان ظاهر النص الديني وجب تأويل النص بما يتفق مع العقل. ورأى ابن رشد في هذا الصدد لا يخرج عن هذا الإطار.

ولتقريب الأمر إلى الأذهان حتى لا نظل في عالم التجريدات نضرب مثلاً واحداً على ما نقول؛ فالقرآن الكريم عندما يقول: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(١) فإن العقل لا يتصور أن يكون لله يد. وهنا يلجأ العلماء إلى تفسير اليد بالقوة مثلاً. وهذا التفسير يفرضه العقل تأويلاً لظاهر النص.

وإذا كان الدين لا يتعارض مع العقل فإن الاستتارة الدينية - إذن - أمر مطلوب وضروري لأنها تعنى استبعاد التفسيرات الخرافية واللاعقلية في فهم الدين وظواهر الكون، ورفض كل ما يتعارض مع مقررات العقل السليم.

وكمثال على هذا الرفض نشير هنا إلى موقف حاسم في هذا الصدد من مواقف النبي ﷺ : فعندما مات ابنه إبراهيم حزن عليه حزناً شديداً. وقد

(١) سورة الفتح : آية ١٠ .

تصادف أن كسفت الشمس في ذلك اليوم، فقال الصحابة - بحسن نية -: لقد كسفت الشمس مشاركة في الحزن على موت إبراهيم. فرد النبي ﷺ عليهم قائلاً : « إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد من الناس ولكنهما آيتان من آيات الله » (١).

٣- التفكير العلمى :

وهذا المثال يوصلنا إلى الشق الثانى فى موضوعنا هنا وهو التفكير العلمى . فالرد النبوى - الذى أشرنا إليه - يشتمل على توجيه مهم فى هذا الصدد، وهو ضرورة إرجاع الأمور إلى أسبابها الحقيقية وليس التهمة. وهذا يتضمن رفضاً قاطعاً لكل تفكير غير علمى وغير عقلى . والتفكير - كما هو معروف - من وظائف العقل الإنسانى . فإذا وصفنا هذا التفكير بأنه تفكير علمى فإن هذا يعنى أنه تفكير جاد ومنظم يسير وفق منهج محدد ويهدف إلى غاية محددة وهى العلم والمعرفة .

وقد حث الإسلام على التفكير، وذلك عن طريق الاستخدام الأمثل للعقل البشرى، بل ذهب الإسلام إلى أبعد من ذلك بأن جعل العقل الإنسانى مسئولية سوف يُسأل عنها الإنسان يوم القيامة، كما يقول القرآن الكريم :

﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ ﴾ (٢)

كما جعل الإسلام عدم استخدام العقل ذنباً من الذنوب ينزل بالإنسان إلى مرتبة أقل من مرتبة الحيوان ، ويعبر القرآن عن ذلك بقوله :

﴿ أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾ (٣)

(١) رواه البخارى .

(٢) سورة الإسراء : آية ٣٦ .

(٣) سورة الأعراف : آية ١٧٩ .

﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ (١) فاعترفوا
بذنبهم (١).

وإذا كان ابن رشد قد صور العلاقة بين الحكمة والدين بقوله :
«الحكمة صاحبة الشريعة والأخت الرضيعة، وهما المصطحبتان بالطبع المتحابتان
بالجوهر والغريزة» فإننا نستطيع اليوم أن نقول : إن الاستنارة الدينية هي السند
المكين والتصير الحميم للتفكير العلمى .

ومن المعروف أن ابن رشد كان قاضى القضاة فى الأندلس، وفى الوقت نفسه
كان فيلسوفاً عظيماً وطبيباً ماهراً، ويُعد ذلك من أبرر الأمثلة على مدى وثوق
الصلة بين الاستنارة الدينية والتفكير العلمى فى شخص ابن رشد. وهناك العديد
من النماذج المضيئة فى هذا الصدد فى تاريخ الحضارة الإسلامية.

فلا يوجد - إذن - تناقض بين الفهم العقلى للدين أو ما يسمى بالاستنارة
الدينية وبين التفكير العلمى، ولا تصادم بينهما ، ولا يجوز أن يكون هناك مثل
هذا التناقض على الإطلاق.

ويصف الغزالى حال من يعتقد أن هناك تناقضاً بين العلوم الدينية والعلوم
العقلية بأن ذلك يعد « عى فى عين البصيرة ».

فالدين من الله والعلم من الله أيضاً. إنه السلاح الذى أعطاه الله للإنسان قبل
أن يهبط إلى الأرض ليتغلب به على كل ما يصادفه من عقبات. وهنا ما أشار إليه
القرآن الكريم فى قوله :

﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ (٢)

كما أن الدين الإسلامى كان أيضاً منذ البداية مؤسماً على هذا الجانب
العلمى، كما يتضح ذلك من الآيات الأولى من الوحي الإلهى على محمد ﷺ :

(١) سورة الملك : الأيتان ١٠ ، ١١ .

(٢) سورة البقرة : آية ٣١ .

﴿ اِفْرَأْ بِاِسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ۝١ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝٢ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ ۝٣ الَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝٤ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝٥ ﴾ (١).

وطلب القراءة هنا طلب مزدوج يشمل قراءة الكتاب المسطور الموحى به وهو القرآن الكريم، وقراءة الكون المفتوح. وهذا جانب يقتضى العلم والدراسة والبحث والتفتيب لكى يكتشف الإنسان القوانين التى تحكم هذا الكون من أجل تحقيق الخير لكل البشر.

٤- خاتمة :

وبعد أن اتضح لنا الصلة الوثيقة بين الاستنارة الدينية والتفكير العلمى يتحتم علينا أن نجيب عن السؤال التالى : ما الذى يمكن أن نستفيده اليوم من طرح هذا الموضوع؟ وما أهميته فى حياتنا المعاصرة؟.

إننا فى واقع الأمر فى أشد الحاجة إلى إدراك هذه المفاهيم إدراكاً جيداً والإحاطة بما تشتمل عليه من معان لكى نستطيع مواجهة التيارات الجامدة والمتطرفة على السواء، نواجهها بالفهم العقلى والإدراك الواعى للدين من جانب، وبضرورة التفكير العلمى السليم من جانب آخر.

ويهلذين الجناحين نستطيع لا أن نسابق الآخرين عدواً، بل أن نظير بهما محلقين فى آفاق التقدم.

ونود أن نؤكد مرة أخرى على أن التقدم الحضارى والسباق فى ميدان العلم يُعد فريضة دينية. فالإنسان قد كلفه الله بعمارة الأرض، وهذا أمر لا يتأتى إلا بالعلم. ومعلوم أن العلم فى الإسلام فريضة لا تقل عن فريضة الصوم والزكاة والحج.

(١) سورة البلق : الآيات ١ - ٥.

والجمود الدينى - وهو تقيض الاستنارة الدينية - لا يتفق مع التفكير العلمى، ويتجه دائماً إلى التفكير اللاعقلى. وكلا الأمرين - الجمود الدينى، والتفكير اللاعقلى - من شأنهما أن يشلدا المجتمع إلى الوراء ويمطلا نموه وتقدمه، فهما يكرهان التقدم ويفتران من كل جديد. وهذا ما لا يقره دين صحيح ولا عقل سليم.

ومن هنا تأتى أهمية التوعية الدينية المؤسسة على مقررات العقل السليم، والتوعية العلمية المبينة على المناهج العلمية الصحيحة، حتى يتبين للجميع أنه ليس هناك أساس للخصومة المضطنعة بين الدين والعلم. فهذه الخصومة ليست فى صالح الدين ولا فى صالح العلم ولا فى صالح المجتمع. وعلينا أن نرى أبنائنا ويناتنا على هذه الأسس التى تهيهتهم للإسهام الجاد فى بناء المجتمع وتقدمه وإزدهاره، وفى الوقت نفسه تعصمهم من الانحراف والتطرف أو الجمود والانغلاق.

وخير ما أختتم به هذه الكلمة الموجزة آية قرآنية كريمة تبين أن مجال التفكير العلمى فى الإسلام يشمل الأرض والسماء وما بينهما .. تقول هذه الآية:

﴿ وَسَخَّرْنَاكُمْ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ ﴾ (١). صدق الله العظيم.



(١) سورة المجاثة : آية ١٣ .

الباب الثاني

دراسات في ضوء القرآن والسنة

ويتضمن هذا الباب الفصول الآتية :

الفصل الأول : مفهوم وحدة الأمة الإسلامية .

الفصل الثاني : القرآن الكريم وخصائص المجتمع الإسلامي .

الفصل الثالث : رؤية إسلامية للمسئولية العالمية المعاصرة .

الفصل الأول

مفهوم وحدة الأمة الإسلامية

ويتضمن هذا الفصل:

القسم الأول : مقدمات عامة :

- ١ - مفهوم الأمة الواحدة في القرآن الكريم .
- ٢ - منشأ الاختلاف في الأمة الواحدة .
- ٣ - الوحدة والخصائص المميزة .
- ٤ - الوحدة الكمية والوحدة النوعية .

القسم الثاني : الأبعاد المختلفة لوحدة الأمة الإسلامية :

- ١ - البعد الديني . ٢ - البعد الإنساني . ٣ - البعد الاجتماعي .
- ٤ - البعد الجغرافي . ٥ - البعد الحضاري . ٦ - البعد المصري .

المخاطر التي تهدد وحدة الأمة الإسلامية :

- ١ - الفرقة والتنازع . ٢ - موالاة الأعداء .

خاتمة : واقع الأمة الإسلامية وأفاق المستقبل .

ينقسم بحثنا^(١) حول « مفهوم وحدة الأمة الإسلامية من خلال القرآن والسنة » إلى قسمين ، نتحدث في القسم الأول منهما عن بعض النقاط التمهيدية والمقدمات العامة التي غمد بها للقسم الثاني الذي نتناول فيه الأبعاد المختلفة لوحدة الأمة الإسلامية من خلال القرآن الكريم والسنة النبوية ، ثم نختم حديثنا بالإشارة إلى بعض المخاطر التي تهدد وحدة الأمة الإسلامية ، ونتناول في هذا الصدد أيضاً واقع الأمة الإسلامية وآفاق المستقبل .

القسم الأول : مقدمات عامة

١ - مفهوم الأمة الواحدة في القرآن :

إذا بحثنا عن كلمة « وحدة » في المعاجم فسنجد أن الوحدة (بفتح الواو) تعنى الانفراد ، تقول : رأيته وحده ، أى : منفرداً ، ورحله توحيداً : جعله واحداً ، ورجل متوحد أى : منفرد ، ولابن باجة الفيلسوف كتاب بعنوان « تدبير المتوحد » . والتوحيد : الإيمان بالله وحده ، والمسلمون موحدون لأنهم أفردوا الله بالعبادة دون غيره ، وتوحد الله إنساناً بعصمته أى : عصمه ولم يكله إلى غيره^(٢) .

والملاحظ أن كلمة الوحدة مضافة إلى الأمة - أى : وحدة الأمة - لم ترد في القرآن الكريم ، ولكن ورد وصف الأمة بأنها أمة واحدة . فالتركيز في القرآن قد جاء - إذن - على مفهوم الأمة التي توصف بأنها أمة واحدة وليس على مفهوم الوحدة التي تصاف إلى الأمة . وهذا يعنى أن الأمة الواحدة هي الأصل ، أما مسألة

(١) قدم هذا البحث إلى ملتقى الفكر الإسلامى الثنى والعشرين الذى عقد بالجزائر فى الفترة من :

٢٠ / ٨ - ٥ / ٩ / ١٩٨٨ م .

(٢) راجع القاموس للحيط ومختار الصحاح .

توحيد الأمة ووحدها فقد كانت متأخرة في الزمان بعد أن طرأ الاختلاف على الأمة مما استدعى القيام بجهود كبيرة لإعادتها إلى أصل نشأتها عن طريق الرسائل السماوية المتعاقبة .

فنحن نقرأ في القرآن الكريم وصف الأمة بأنها واحدة في موضعين : في

سورة الأنبياء (آية ٩٢) يقول الله تعالى :

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ .

وفي سورة المؤمنون (آية ٥٢) :

﴿وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ .

وباستعراض كتب التفسير نجد أن السياق الذي وردت فيه هاتان الآيتان يدل على أن المراد بالأمة الواحدة أمة الأنبياء، فهي «أمة واحدة تدين بعقيدة واحدة وتنهج نهجاً واحداً هو الاتجاه إلى الله دون سواه، أمة واحدة في الأرض، ورب واحد في السماء لا إله غيره ولا معبود إلا إياه، أمة واحدة وفق سنة واحدة تشهد بالإرادة الواحدة في الأرض والسماء»^(١).

ويرى بعض المفسرين أن الإشارة بالأمة الواحدة في سورة الأنبياء تنصرف إلى الأمة للمحمدية، فهي ملتكم التي يجب أن تمسكوا بها ولا تنحرفوا عنها .. هي ملة واحدة كما عرفتم من الأمم مع أنبيائهم، أي: ملة واحدة غير مختلفة في الأصول والعقائد^(٢).

ويقول الزمخشري في تفسيره «الكشاف» : إن الأمة بمعنى الملة، والإشارة هنا بالأمة الواحدة في هاتين الآيتين إلى ملة الإسلام. والمعنى : «إن ملة الإسلام هي ملتكم التي يجب أن تكونوا عليها لا تنحرفون عنها، يشار إليها بأنها ملة واحدة غير مختلفة»^(٣).

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب، طبعة دار الشروق مجلد ٤ ص ٢٣٩٥ وما بعدها ، وكذلك ص ٢٤٦٩ .

(٢) راجع : التفسير الواضح للشيخ محمد محمود حجازي ج ١٧ ص ٣٤ .

(٣) راجع : تفسير الكشاف للزمخشري ص ١٠٥ ج ٣ .

ولعل هذا التفسير يلتقى أيضاً مع تلك الدعوة التى دعا بها إبراهيم وإسماعيل
 ربهما وهما يرفعان القواعد من البيت الحرام :

﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ﴾ (١)

وفى تفسير الفخر الرازى لآية سورة (المؤمنون) : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ
 الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ (٥١) وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ
 فَاتَّقُونِ ، يرد على اعتراض قد يرد على الأذهان يقول : كيف يكون دين الانبياء
 واحداً (المعبر عنه هنا بالامة الواحدة) مع أن شرائعهم مختلفة ؟

ويقول الفخر الرازى فى رده على هذا الاعتراض : « إن المراد من الدين
 ما لا يختلفون فيه من معرفة ذات الله تعالى وصفاته . وأما الشرائع فإن الاختلاف
 فيها لا يسمى اختلافاً فى الدين ، فكما يقال فى الحائض والطاهر من النساء أن
 دينهن واحد وإن افرق تكليفهما فكذا هنا .

وبدل على ذلك قوله : ﴿ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ فكانه نبه بذلك على أن دين
 الجميع واحد فيما يتصل بمعرفة الله تعالى واتقاء معاصيه ، فلا مدخل للشرائع وإن
 اختلفت فى ذلك » (٢)

ومن ذلك يتضح أن الوحدة هنا تعنى وحدة المقاصد والغايات ولا يلزم
 بالضرورة أن تكون وحدة فى الشرائع أو الوسائل . وبما يدل أيضاً على التأكيد على
 وحدة الدين بصرف النظر عن اختلاف الشرائع قوله تعالى فى سورة الشورى
 (آية ١٣) :

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ
 وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾

(١) سورة البقرة : آية ١٢٨ .

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازى - مجلد ١٢ ج ٢٣ ص ١٠٥ - دة الفكر .

وذلك بجانب قوله تعالى في آية أخرى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾^(١).

٢- منشأ الاختلاف في الأمة الواحدة :

وإذا كانت هذه الآيات التي نتحدث عن وحدة الأمة في الدين الذي جاءت به الرسل جميعاً فإن هناك أسباباً ذكرها القرآن الكريم للاختلاف في داخل هذه الأمة الواحدة يتجاوز الاختلاف في الشرائع، وهناك مفاهيم أخرى للأمة تسع أو تضيق على حسب الأحوال. فالراغب الأصفهاني مثلاً يقول في تعريفه للأمة: «الأمة كل جماعة يجمعهم أمر ما : إما دين واحد أو زمان واحد أو مكان واحد سواء أكان ذلك الأمر الجامع تسخييراً أم اختياراً»^(٢).

وقد كان الناس في الأصل أمة واحدة على الحق ثم اختلفوا بسبب الحسد والبغى بدءاً من قتل قابيل لأخيه هابيل، والأمر ذاته ينطبق على من بقى في السفينة بعد الطوفان، إذ كانوا جميعاً على الحق والدين الصحيح ثم اختلفوا بعد ذلك، ويدل على هذا قول الله تعالى :

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَفُوا﴾^(٣).

وقوله تعالى :

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾^(٤).

أي: بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين بعد أن حدث الاختلاف كما تنص على ذلك الآية الأولى.

ولكن هذا الاختلاف بين البشر الذي نشأ بسبب الانحراف عن الدين ليس أمراً

(١) سورة المائدة : آية ٤٨ .

(٢) نقلاً عن أحمد محمد شاكر في تعليقه على مادة «أمة» في دائرة المعارف الإسلامية.

(٣) سورة يونس : آية ١٩ .

(٤) سورة البقرة : آية ٢١٣ .

خارجاً عن المشيئة الإلهية، وإنما هو أمر يتفق مع سنة الله فى خلقه، فالله سبحانه كان يستطيع - لو شاء - أن يجعل الناس جميعاً أمة واحدة إلى قيام الساعة، ولكنه سبحانه أراد أن يختبر خلقه ليميز الخبيث من الطيب، وذلك مصداقاً لقوله تعالى :

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَجِبُوا الْخَيْرَاتِ﴾^(١)

وقوله تعالى :

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُجِبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلِتَسَئَلَنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٢)

فهو سبحانه يفضل من يشاء عن رأى فى سابق علمه أنه لو ترك نفسه لما فعل إلا الضلال والبهتان، ويهدي من يشاء عن اطلع عليه فى سابق الأزل فرآه يميل إلى الخير ولو ترك وشأنه لما فعل إلا الخير^(٣).

وهناك آيات أخرى فى نفس المعنى فى سورة هود (آية ١١٨) وفى سورة الشورى (آية ٨).

٣- الوحدة والخصائص المميزة :

وبعد هذا التمهيد الذى طال بعض الشيء نستطيع أن نتبين من خلال فيما يخص الأمة الإسلامية بالمعنى التاريخي أن وحدة الأمة الإسلامية لا ينبغي أن يفهم منها نفى الخصائص المميزة لكل شعب من شعوب الأمة الإسلامية داخل هذه الوحدة. فالوحدة هي الإطار العام تنفى التناقض ولكنها لا تنفى الاختلاف فيما هو خارج نطاق الأصول العامة.

(١) سورة المائدة : آية ٤٨.

(٢) سورة النحل : آية ٩٣.

(٣) التفسير الواضح : ج ١٤ ص ٦٥، انظر أيضاً ج ١٢ ص ٦٠، ج ٢٥ ص ١١.

فوحدة الأسرة ليس معناها إذابة كل الفروق النفسية والعقلية بين أعضائها فكل ميسر لما خلق له . ووحدة المجتمع لا تعنى القضاء على اختلاف وجهات النظر فيما هو محل اجتهاد ولا تعنى طمس معالم ذاتية الأفراد واعتبارهم أدوات صماء أو نسخاً مكررة، فذلك وحدة لا يمكن أن تبنى مجتمعاً متماسكاً .

والشيء نفسه ينطبق على وحدة الأمة الإسلامية بصفة عامة، إذ ليس معنى هذه الوحدة طمس الخصائص التي تميز بها شعوب الأمة الإسلامية وجعلها بلا لون؛ فقد خلق الله الناس شعبياً وقبائلاً لتعارف وتتألف لا لتلويح خصائصها كلية، وإلا لم يكن هناك داع في الأساس لجعلهم شعبياً وقبائلاً .

وكمثال بسيط يعبر عن احترام الإسلام لما تميز به كل طائفة أو قوم من خصائص ما دامت لا تتناقض مع مقررات الدين :

مما رواه الإمام البخارى عن عائشة رضى الله عنها: «أنها زُفَّت جارية يتيمة كانت فى حجرها لرجل من الأنصار، فدخل رسول الله ولم يسمع الغناء . فقال : يا عائشة ألا بعثت معها من يغنى فإِنَّ الأنصار قوم يحبون الغناء أو يحبون الغزل . فلو بعثتم منها من يقول :

أَتَيْبِنَاكُمْ أَتَيْبِنَاكُمْ فـحـيـونـا نحـيـيـكـم
فلولا الذهب الأحمر ما حُلَّت بواديكم
ولولا الحنطة السمراء ما سمعت عذارىكم»^(١) .

فوحدة الأمة الإسلامية لا تصادم أية خصائص يتميز بها كل شعب من شعوب الأمة الإسلامية ما دامت فى الإطار المشروع، وما دام الجميع ملتزمين بالقرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة .

ويؤكد جمال الدين الأفغانى على هذه النقطة قائلاً :

« لا أتمس بقولى هذا - فى الدعوة إلى وحدة الأمة الإسلامية - أن يكون مالك الأمر فى الجميع شخصاً واحداً، فإن هذا ربما كان عسيراً، ولكنى أرجو أن

(١) رواه البخارى ، وابن ماجه ، والحاكم فى المستدرک .

يكون سلطان جميعهم القرآن ووجهة وحدتهم الدين، وكل ذى ملك على ملكه يسعى بجهله لحفظ الآخر ما استطاع فإن حياته بحياته ويقاهم ببقائه»^(١).

٤- الوحدة الكمية والوحدة النوعية :

والإسلام عندما يتحدث عن وحدة الأمة الإسلامية ويحث عليها ويدفع المؤمنين دفعا إليها فإنه لا يركز بأية حال من الأحوال على مجرد الكثرة العددية. فالوحدة الكمية لا يمكن أن تكون هى الأساس المتين لبناء الأمة وقوتها.

فإذا انبثت مثل هذه الوحدة على أساس من الكثرة العددية فقط فسيكون البناء بناء هشاً لا قيمة له ولا قوام، وهذا ما يمكن أن نطلق عليه - بمصطلحات العصر - أنه وحدة شعارات خالية من المضمون.

وينطبق على مثل هذه الوحدة الهشة - التى تعد جسداً بلا روح - ما عبر عنه النبى ﷺ بغثاء السيل. فقد روى أبو دود فى سننه والإمام أحمد فى مسنده أن رسول الله ﷺ قال :

« يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها. فقال قائل : ومن قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل أنتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم وليقذفن الله فى قلوبكم الوهن. فقال قائل : يا رسول الله وما الوهن ؟ قال : حب الدنيا وكرامية الموت »^(٢).

وعندما نظر المسلمون فى غزوة حنين إلى كثرة عددهم وأصابهم شيء من الغرور وقالوا: لن نُغلب اليوم عن قلة دارت عليهم الدائرة، وفى ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاعَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا

(١) د. محمد الهبى : الفكر الإسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى ص ٧٩ نقلاً عن مجموعة العروة

لورقوى ص ١٩٣ .

(٢) سنن أبى دود ، كتاب للملاحم ٥ / ج ٤ ص ٨٣ (طبعة استنبول للكتب الستة ، مجلد ١٠) .

رَحِمَتْكُمْ وَلَكُمْ مَدِينَتَيْنِ»^(١).

ومن أجل ذلك يركز الإسلام على الوحدة النوعية؛ فالنوعية المؤمنة القليلة العدد تستطيع - بوحدتها وتماسكها وقوة إيمانها وثقتها بنصر الله - أن تتغلب على الكثرة الكاثرة الخالوية من الإيمان.

وفى ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٢).

فبناء وحدة الأمة لا بد أن يقوم على أسس راسخة حتى يكون بناء متيناً شامخاً ولا بد أن تكون عناصر هذا البناء قوية متينة.

ومن هنا نجد النبي ﷺ يؤكد على أن المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وأن «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»^(٣).



(١) سورة التوبة : آية ٢٥ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٤٩ .

(٣) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

القسم الثاني : الأبعاد المختلفة لوحدة الأمة الإسلامية

١- البعد الديني :

يمثل البعد الديني أهم عناصر وحدة الأمة الإسلامية، فالدين هو الركيزة الأساسية التي تنبني عليها بقية العناصر. فوحدة الأمة الإسلامية تمثل بناء متكاملأ له أساس ثابت فى الأرض هو الذى يحمل البناء كله، أو هى كالشجرة لها جذور ضاربة فى الأرض ويدونها لا يكون للشجرة كيان ولا حتى وجود، ومن هذه الجذور يمتد الساق والفروع والأغصان.

ويمثل البعد الديني فى العقيدة الواحدة بإله واحد ونبي واحد وكتاب واحد وعبادة واحدة؛ فالجميع يتجهون فى صلاتهم فى مواعيد محددة إلى الله نحو قبله واحدة أياً كانوا فى أى مكان من العالم، ويجمع بينهم الصيام فى شهر معين، ويجمع الحج بينهم من كل الأجناس والأقطار طائفتين حول كعبة واحدة فى حرم الله الأمن تنجذب إليها أفئدتهم من كل فج عميق :

﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾^(١).

وهذا التجمع الكبير فى الحج يعد رمزاً حياً لوحدة الأمة الإسلامية كلها، فهؤلاء يمثلوها من كل مكان يجمعهم هدف واحد ويربط بين قلوبهم رباط واحد يجعل منهم جميعاً إخوة متحابين متكافئين بأمر الله.

ويعبر القرآن الكريم عن هذا البعد الديني بقوله تعالى :

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾^(٢).

(١) سورة الحج : آية ٢٨.

(٢) سورة آل عمران : آية ١٠٣.

وهذه الوحدة الروحية من شأنها أن تقضى على كل ما يعكر صفو وحدة الأمة أو يعمل على تقطيع أوصالها؛ فما دام الرب واحداً والدين واحداً والقرآن واحداً فلا مجال للتناقض في أمور الدين.

والاعتصام بحبل الله ليس مجرد شعار يرفعه المسلمون وإنما له مقتضيات لا يتحقق بدونها ولا يقع عند الله موقع القبول إلا إذا تحققت وقام المعتصمون بتبعاتها على الوجه الذى رسمه الله فى كتابه طريقاً لكمال الإنسانية ورفيها، فهو يقضى بتنحية الشهوات والأهواء التى تثيرها العصبية القبلية والجنسية والمذهبية، ويقضى بالنظر السريع فى تنقية العقائد والعبادات وسائر المشروعات الإلهية مما يشوبها ويكدر صفوها من صور الشرك والابتداع الذى هيا لخصوم الإسلام أن يقولوا بتعددية الإسلام ويزعموا أن الإسلام ليس ديناً واحداً وإنما هو أديان متعددة تختلف باختلاف الأقاليم والمذاهب^(١) :

﴿ كَثُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾^(٢)

٢- البعد الإنسانى :

ويتضح البعد الإنسانى لوحدة الأمة الإسلامية جلياً فى القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة. فالله سبحانه وتعالى يلفت نظرنا إلى وحدة الأصل الإنسانى. فالناس جميعاً قد خلقهم الله من نفس واحدة :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾^(٣)

ورسول الله ﷺ يؤكد هذا المعنى أيضاً فى قوله :

«يا أيها الناس ، ألا إن ربكم واحد وأباكم واحد، ألا لا فضل لعربى على

(١) من توجيهات الإسلام للشيخ محمود شلتوت ص ١٢ مطبوعات الإدارة العامة للثقافة الإسلامية بالأزهر

١٩٥٩م.

(٢) سورة الكهف : آية ٥ .

(٣) سورة النبأ : آية ١ .

أعجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأحمر على أسود ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى»^(١).

والإسلام لا يفصل هذا البعد الإنساني عن البعد الديني الذي أشرنا إليه كما كانت تفعل - وما تزال - بعض الأيديولوجيات والفلسفات في القديم والحديث التي تصل بالإنسان إلى حد التآليه وتجعله صاحب السلطان الاوحد في هذا الكون.

ويبين لنا القرآن الكريم أن الإنسان الذي ينكر أصله أو يجحد خالقه هو إنسان يعمل ضد طبيعته وفطرته التي فطره الله عليها، فالله سبحانه قد أخذ عليه ميثاقاً لا يجوز له أن يتجاهله أو يغفل عنه لأنه مركوز في أصل فطرته. وفي ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿وَأَذِّنْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّ اللَّهَ أَخَذَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾^(٢).

ومن بين القلائل من فلاسفة الغرب الذين أكدوا هذا المعنى كان الفيلسوف الفرنسي ديكارت الذي قال : « والحق أنه لا ينبغي أن نعجب من أن الله حين خلقني غرس في هذه الفكرة (أي: فكرة وجود الله) لكي تكون علامة للصانع مطبوعة على صنعته »^(٣).

وهذا الارتباط الوثيق بين كل من البعد الديني والبعد الإنساني في وحدة الأمة الإسلامية له دلالة مهمة، إذ يعني أن هذه الأمة التي أراد الله لها أن تكون خير أمة أخرجت للناس من شأنها أن تكون عنصر أمان واستقرار في هذا العالم؛ فهي أمة

(١) سند الإمام أحمد ج ٥ ص ٤١١ - المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، بيروت، وقد رواه الترمذي أيضاً

في ستة ج ٤ ص ٣٨٩ (مجلد ١٤ من طبعة اصطبلول للمكتب الستة).

(٢) سورة الأعراف : آية ١٧٢ .

(٣) التاملات لديكارت ترجمة د. عثمان أمين ص ١٥٥ ، القاهرة ١٩٥١م.

ترتبط بخالفها بعلاقة العبودية له سبحانه وترتبط بغيرها من بنى البشر بعلاقة الإنسانية التى لا تنسى عبوديتها لخالق الكون كله .

وهذه الصلة الوثيقة بالله إذا استقامت فإنها كفيلة بتصحيح مسار الأمة الإسلامية فى هذا الوجود؛ وبذلك تتحقق خيريتها . . إنها أمة تسع الإنسان أينما كان وأنى كان وتشمل برعايتها وأمنها كل من يعيش على أرضها . . أمة يرى خليفتها عمر بن الخطاب رضى الله عنه شيخاً يهودياً يتكفف الناس فى شوارع المدينة فيفرض له من بيت مال المسلمين ما يكفيه ذل السؤال . . أمة يفرض عليها دينها حقاً للجار غير المسلم على جاره المسلم، أمة يؤكد كتابها الكريم المعنى الإنسانى الشامل الذى يؤكد كرامة الإنسان وحُرْمته فى قوله تعالى :

﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ لِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ ^(١)

٣- البعد الاجتماعى :

إذا كانت الأمة الإسلامية ترتبط فيما بينها بروابط العقيدة والإنسانية فإن محصلة هذين البعدين هى الأخوة التى هى أقوى من أخوة النسب . ومن هنا كان قول القرآن الكريم : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ ^(٢)

وعندما أراد النبي ﷺ أن يؤسس قواعد المجتمع الإسلامى فى المدينة بعد الهجرة آخى بين أصحابه من المهاجرين والأنصار، فتألفت قلوبهم بفضل الله . وقد امتن الله على المؤمنين بهذا التألف فقال :

﴿ قَالَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْهُمْ بِرِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ ^(٣)

(١) سورة المائدة : آية ٣٢ .

(٢) سورة الحجرات : آية ١٠ .

(٣) سورة آل عمران : آية ١٠٣ .

وهذه الأخوة لها حقها فهي تتضمن بعداً عاطفياً يتمثل فى المشاركة الوجدانية . فكل فرد من أفراد الأمة الإسلامية يشعر بالآلام وآمال أمته لأنه جزء منها يحس بإحساسها ويسعد لسعادتها ويتألم لألمها .

ومن هنا كان قول النبى ﷺ :

« مثل المؤمنين فى توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » (١) .

ولكن مجرد المشاركة الوجدانية - مع أهميتها - لا تكفى . ولا بد أن يترجم هذا الشعور الداخلى إلى عمل فعال يكون من شأنه التهوض بالأمة وبأفرادها .

ومن هنا كان مبدأ التكافل فى الإسلام بمثابة ترجمة عملية لذلك الشعور الباطنى لدى المسلم . وقد جعل الإسلام هذا المبدأ عبادة مفروضة يتعبد بها المسلم ويتقرب بها إلى ربه وهى فريضة الزكاة .

فالزكاة - إذن - ليست مجرد تبرع بوجود به المسلم أو لا وجود وإنما هى حق المال، وهو حق إلزامى واجب الأداء من طيبات ما كسبنا، وهو حق لا يجوز التهاون فيه بأى حال من الأحوال . فإله سبحانه قد استخلف الإنسان فى المال الذى هو مال الله وأمره بالإنفاق منه . وفى ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ﴾ (٢)

ومن هنا نفهم لماذا حارب أبو بكر رضى الله عنه مانعى الزكاة لأنها ضرورة من ضرورات للمجتمع الإسلامى فضلاً عن أنها أحد أركان الإسلام الأساسية . فالأمة الإسلامية أمة متكافلة ولا تتم وحدتها بدون هذا التكافل، ولا يتم إيمان المسلم بدونها . وفى ذلك يقول الرسول ﷺ :

(١) رواه مسلم والإمام أحمد (راجع فيض القدير للمناوى ج ٥ ص ٥١٤ - دار المعرفة - بيروت) .

(٢) سورة الحديد : آية ٧ .

« ما آمن بي من بات شعبان وجاره خائف إلى جنبه وهو يعلم »^(١).

وهذا أمر لا ينطبق فقط على محيط التجمعات السكنية الصغيرة أو القرى أو المدن أو محيط كل دولة إسلامية على حدة، وإنما هي مبادئ مقررة تلتزم بها الأمة الإسلامية كلها حتى لا يكون هناك فقير أو محتاج على مستوى الأمة الإسلامية. فهجوم هذه الأمة ينبغي أن تشغل بال كل مسلم وكل حاكم في العالم الإسلامي. وقد آن الأوان ليخرج المسلمون من دائرة للمشاركة الوجدانية السلبية إلى المشاركة الإيجابية المؤثرة وذلك بوضع الخطط المفصلة لإقامة بنيان التكافل بين أبناء الأمة الإسلامية. وقد آن الأوان للأمم الإسلامية أن تنصهر في بوتقة الوحدة الحقيقية للأمة الإسلامية بتحقيق مبدأ التكافل والخروج من سجن الفرديات المنعزلة والقوميات المنفصلة إلى محيط الجماعة الكبرى التي أرادها الله أن تكون خير أمة أخرجت للناس تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتؤمن بالله وتقسم التعاون فيما بينها على البر والتقوى لا على الإثم والعدوان.

٤- البعد الجغرافي :

لقد جعل الله للأمة الإسلامية من وضعها الجغرافي الذي تتميز به في هذا العالم وحدة طبيعية جامعة تمتد في رقعة مترامية الأطراف متلاحمة الأجزاء. وقد صور العالم الجليل الراحل الدكتور محمد عبد الله دراز هذه الوحدة الجغرافية تصويراً طريفاً معبراً نقبته هنا لأهميته في إعطاء صورة واضحة المعالم لهذا البعد الجغرافي. يقول رحمه الله:

« إنها صورة جمل ضخم قد برك على الأرض بمؤخرته ولكنه أخذ يهم بالنهوض فنصب ساقيه الأماميتين ورفع رأسه ومد عنقه، وقد سحب إلى الأمام من مشفره بجبل وتدلّى من عنقه جبل ثان، واجتذبت إلى الوراء من منكبه بجبل

(١) رواه الطبراني والبيهقي وإسناده حسن (راجع : الترغيب والترهيب للإمام الحافظ المنذرى ج ٣ ص ٣٥٨).

ثالث كانه المقود فى يد الراكب. أما مبرك الجمل فهو الجزء الأعظم من القارة الأفريقية، أعنى كتلتها العظمى المحصورة بين المحيط والبحر الأبيض والبحر الأحمر، وأما ساقاه الأماميتان فهما الصومال وأوغندا، وأما صدره فهو جزيرة العرب وما يليها من الشمال، وأما عنقه ورأسه الممتدان فى قلب القارة الآسيوية فهى بلاد إيران وأفغانستان وباكستان وما فوقهن، وأما الحبلان الممدودان من مشفره ومن عنقه فهما سلسلتان من الأقاليم الآسيوية تمتد إحداهما إلى أقصى الشرق على المحيط الهادى أمام الجزر اليابانية، وتمتد الأخرى إلى الجنوب حتى تعبر القارة الآسيوية عند ملتقى المحيطين الهادى والهندي، وهناك تؤلف مجموعة الجزر الإندونيسية. وأما المقود الذى يجذبه من منكب إلى الورا فهو سلسلة من الأقاليم الأوربية تبتدى من الأقطار التركية وتسير فى اتجاه شمالى غربى حتى تصل إلى بحر البلطيق.»

وهذه الوحدة الجغرافية التى توضح لنا من خلال هذه الصورة الملموسة من شأنها أن تحو بين أقطار العالم الإسلامى تلك الحواجز الإقليمية المصطنعة فى شئون الاقتصاد والإنتاج. ومن شأن الوحدة الجغرافية أيضاً أن تيسر توزيع ثرواتها المادية بينها توزيعاً ينشر فيها الرخاء ويحقق لها الاكتفاء الذاتى والاستغناء عما سواها» (١).

ولا ينبغي أن يفهم من هذا التصوير للبعد الجغرافى محدودية الإسلام وانحصاره فى تلك البقاع. فالغرض كان فقط إعطاء صورة تقريبية لتلاحم مناطق العالم الإسلامى فى عالمنا المعاصر. ولسنا فى حاجة إلى أن نؤكد على عالمية الرسالة الإسلامية ومسئولية المسلمين فى توصيلها إلى كل مكان فى العالم بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال التى هى أحسن. فهنا أمر يعد من البديهيات الإسلامية.

(١) فى الدين والأخلاق والتموية للدكتور محمد عبد الله دراز ص ١٤٨ وما بعدها ، القاهرة ١٩٦٧م.

٥- البعد الحضارى :

الإسلام ليس دين طقوس تعبدية جامدة، إنه دين للحياة بكل أبعادها والامة الإسلامية أمة أراد الله لها أن تكون صاحبة رسالة دينية وحضارية فى هذا العالم، ومن هنا كان وصفها بأنها خير أمة أخرجت للناس.

وقد رسم القرآن الكريم للإنسان الإطار العام فى كل أموره الدينية والدنيوية واستخلف الله الإنسان فى الأرض وكلفه بعمارتها وصنع الحضارة فيها، ووعد المؤمنين العاملين بالتمكين لهم فى الأرض وكتب لهم العزة والنصر. وتحقيق ذلك كله أمر منوط بالإنسان ويتأيد من الله.

وقد أدرك المسلمون الأوائل ذلك كله وعملوا على تحقيقه، وقد تحقق لهم بالفعل ما أرادوا وما أراده الله منهم. وبذلك أقاموا صرحاً شامخاً لحضارة كانت من أطول الحضارات عمراً فى التاريخ. وقد اشترك علماء الامة الإسلامية من كل جنس ولون فى إقامة هذا الصرح الحضارى بنافع من الإسلام الذى رفع من شأن العلم والعلماء واعتبر مداد العلماء مساوياً لدماء الشهداء، وجعل العلماء أخشى الناس لله.

وسارت جهود علماء المسلمين فى مجالات العلوم الدينية والدنيوية جنباً إلى جنب فى تكامل رائع، فقد أدركوا أن الحضارة تعنى تقدماً مادياً وروحياً وأخلاقياً، وبذلك قدموا للإنسانية خدمة كبرى فى الوقت الذى كان فيه العالم غير الإسلامى ما يزال يعيش فى جهالة جهلاء. وترك لنا الأسلاف تراثاً ضخماً يعد أغنى تراث فى العالم يعبر عن وحدة جهود علماء الامة الإسلامية بصورة رائعة. ويشترك المسلمون اليوم فى كل مكان فى العالم الإسلامى فى الاعتزاز بهذا التراث.

وقد آن الأوان للامة الإسلامية أن تتوحد جهودها مرة أخرى فى سبيل النهوض بالامة والارتقاء بها حضارياً بما يؤكد شخصيتها المتميزة ويحافظ على ذاتيتها مسترشدين فى ذلك بتعاليم الإسلام الشاملة وبالجوانب الإيجابية المشرقة فى تراثنا. فلا يليق بالامة الإسلامية أن تغفل فى عالمنا المعاصر قابضة فى مقاعد

المتفرجين الذين لا يشاركون فى صنع الحضارة، ويكتفون بدور المستهلك لما تنتجه الحضارة التى يصنعها غيرنا فى الوقت الذى لا تعرف البشرية فيه ديناً آخر غير الإسلام يشتمل على كل المقومات والاسس التى تحقق للبشرية أفضل المستويات الحضارية مادياً وروحياً وأخلاقياً.

والرسالة الدينية الحضارية المنوطة بالامة الإسلامية لا يمكن تأديتها والقيام بحققها إلا إذا توحدت جهود الامة الإسلامية دينياً وفكرياً وحضارياً - وواجبها يفرض عليها فى هذا الصدد أن تقدم للعالم هذه الرسالة الدينية الحضارية فى صورة أنموذج متحقق فى عالم الواقع . فليس بالأقوال تؤدى الرسائل الكبرى ولكن بترجمة الأقوال إلى برامج عمل . ومن هنا كان اللوم والمقت للمؤمنين الذين يقولون ما لا يفعلون :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾﴾^(١).

٦- البعد المصبرى :

وإذا كانت الامة الإسلامية ترتبط فيما بينها برابط دينى واحد وتجمعها وحدة جغرافية طبيعية ولها رسالة نورانية حضارية فى هذا الوجود فإن ذلك يعنى غايات واحدة وأهدافاً مشتركة ويعنى فى النهاية مصيراً واحداً.

ومن أجل حماية هذا المصير الواحد وصوناً للمبادئ السامية والمثل العليا التى تقوم بها ومن أجلها الامة الإسلامية فلا بد من إعداد القوة اللازمة لدرء الأخطار التى تحيط بها سواء أكانت هذه الأخطار قائمة بالفعل أو محتملة الوقوع، أى: سواء أكانت منظورة أو غير منظورة، فالقوة فى كلا الحالتين ضرورية.

وفى هذا الصدد يقول القرآن الكريم :

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

(١) سورة الصف : الآيات ٢ ، ٣.

وَأَخْرَجَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴿١﴾

والهدف الذى من أجله يدعو القرآن الكريم إلى هذا الاستعداد الحربى بكل ما أوتينا من قوة لا يرمى إلى التخريب والتدمير أو الاستعباد والاستعمار أو سلب الآخرين أموالهم وأوطانهم وأمنهم، وإنما يرمى إلى دفع شر الأعداء وتخليص المستضعفين من أيدي الظالمين المعتدين وإفساح الطريق أمام دعوة الخير الذى يريده الله لعباده.

وقيام هذه القوة يعد من أقوى وسائل السلم الذى أمر الله به. ومن هنا كان التأكيد فى الآية على قوله تعالى: ﴿تَوَهِّبُونَ يَهْ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ فهى قوة تحمى السلم والأمان والاستقرار.

ومثل هذه القوة لا تنأتى إلا بوحدة الأمة الإسلامية. فهذه الوحدة هى السد المنيع والحصن الحصين فى وجه كل الأطماع التى تستهدف إضعاف الأمة الإسلامية وإثارة الفتن والحصومات بين أبنائها.

وعلى الأمة الإسلامية صاحبة المصير المشترك أن تعيد النظر فى قائمة الأولويات للقضايا والهموم التى تحيط بها فى عالمنا المعاصر فتشغل نفسها لا بالقضايا الهامشية بل بالقضايا المصيرية وعلى رأسها قضية التخلف التى تمثل الهم الأكبر للأمة الإسلامية اليوم. والتخلف الذى أعنيه يشمل المجالات الروحية والمادية والأخلاقية والعلمية والحضارية بصفة عامة. وتلك قضية مصيرية لا يجوز التهاون فيها أو التفريط فى معالجتها بما تستحقه من اهتمام وعناية.

المخاطر التى تهدد وحدة الأمة الإسلامية

بعد أن ألقينا نظرة سريعة على أهم الأبعاد التى تشتمل عليها وحدة الأمة

(١) سورة الأنفال : آية ٦٠.

الإسلامية لا بد لنا من التنبيه إلى المخاطر التي تهدد صرح هذه الوحدة. وقد حذر الإسلام من الوقوع في شرورها. وتتلخص هذه المخاطر في عنصرين أساسيين يمكن أن ترد إليهما جميع الأسباب الفرعية الأخرى التي تستهدف إضعاف الأمة الإسلامية وكسر شوكتها.

وأول هذه العناصر يتمثل في الفرقة والتنازع والصراعات المدمرة التي تعد مدخلاً خطيراً لانحيار وحدة الأمة الإسلامية، سواء أكان هذا التنازع والتفرق في أمور الدين أو السياسة والملك أو بسبب الفوارق الطبقية الصارخة أو بسبب الصراعات القبلية أو العرقية التي تحيى ما كان قائماً في الجاهلية، وقد جاء التحذير الإلهي من ذلك حاسماً قاطعاً في عبارة قصيرة تبدأ بالحث علي التمسك بالوحدة وتحذر في الوقت نفسه من التفرق، وذلك في قوله تعالى : ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(١) وفي آية أخرى يأتي التنبيه إلى نتيجة التفرق والتنازع وذلك في قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾^(٢). وهكذا تؤدي الفرقة والتنازع والتناحر إلى الفشل الذي تكون نتيجته النهائية هي ذهاب قوة المسلمين وضيق عزتهم ومنعتهم؛ وبذلك يكونون لقمة سائغة في يد أعدائهم تداعى عليهم الاسم كما تداعى الأكلة إلى قصبتها.

أما العنصر الآخر الذى يحذر الإسلام منه فيتمثل في موالاته الأعداء. وفي ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْتُونَكُمْ خِلَافًا وَدُؤًا مَا عَمِلُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْيُضَاءُ مِنَ الْفَوَاحِشِ وَمَا تُخْفِي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون﴾^(٣)

(١) سورة آل عمران : آية ١٠٣.

(٢) سورة الأنفال : آية ٤٦.

(٣) سورة آل عمران : آية ١١٨.

وختم الآية أمر في غاية الأهمية لمن يتأمل . فالله قد وضح لنا الطريق وكشف لنا عن مخاطره وعثراته وعلينا أن نتدبر أمرنا بعقولنا التي منحها الله لنا لنميز بها الحيث من الطيب ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ .

وفي آية أخرى يقول القرآن الكريم :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْلُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ﴾^(١) .

ولا يخفى على أحد أن هناك كثيراً من الممالك الإسلامية في القديم والحديث قد ضاعت بسبب موالات الأعداء والركون إليهم والوثوق بهم والاستعانة بهم على حرب المسلمين بعضهم بعضاً ، ولم يكن ذلك السلوك إلا كالمستجير من الرمضاء بالنار .



(١) سورة للمتحنة : آية ١ .

خاتمة : واقع الأمة الإسلامية وآفاق المستقبل

إن الواقع الذى تعيشه الأمة الإسلامية اليوم يعد واقعاً مؤلماً كما يجب أن نعترف بذلك جميعاً، وهو واقع يسير فى اتجاه مضاد لكل مثاليات وحدة الأمة الإسلامية . فالنزاعات القائمة اليوم بين أبناء الأمة الإسلامية أكثر منها فى أى مكان آخر فى العالم ، ومؤسسات العمل المشترك فى العالم الإسلامى ليست أكثر من واجهة تحمل شعارات طنانة لا تعنى شيئاً ، وأمور المسلمين المصرية يقررها غيرهم . وأقرب مثل على ذلك كان الاتفاق الذى تم بشأن أفغانستان منذ بضعة أشهر فقد تم توقيع هذا الاتفاق لا من جانب أصحاب الشأن وأصحاب القضية وهم المسلمون ولكن من جانب الدولتين العظميين .

وهذا الواقع المؤلم يدفع إلى طرح تساؤلات عديدة :

هل يجهل أبناء الأمة الإسلامية فى عالم اليوم الأبعاد الحقيقية لوحدة الأمة الإسلامية ومن هنا يعملون فى اتجاه معاكس لها أم أنهم يدركون تماماً كل ما تعنيه هذه المقومات بالنسبة لحاضر الأمة الإسلامية ومستقبلها ومع ذلك فهم لا يصنعون شيئاً ؟

إنه إذا كانت الأولى فتلك مصيبة وإن كانت الثانية فإن المصيبة أعظم .

ما لنا نرى هذا البون الشاسع بين النموذج والواقع ؟

وما لنا نرى الأمة الإسلامية قد تفرقت السبل بأبنائها ؟

أين الخلل ؟ هل هو فى المشروع الحضارى الإسلامى أم هو فى الواقع المحير والمشحون بالتناقضات الحادة والذى يعيشه أبناء الأمة الإسلامية؟

أم أن الخلل فى الفهم السقيم والمعوج لقيم وتعاليم الإسلام؟

ما سبب هذا التبلد الذي أصاب الأمة الإسلامية في عالمنا المعاصر؟
أين ذلك كله من تلك الأمة التي وصفها القرآن الكريم بأنها خير أمة أخرجت
للناس؟

لسنا نريد الدخول في تفاصيل ذلك كله الآن؛ لأن موضوعنا ينصب فقط على
توضيح مفهوم وحدة الأمة الإسلامية، ولعل موضوعات هذا الملتقى المبارك تغطي
هذه الجوانب كلها أو معظمها، ولكننا نستطيع أن نقول باختصار - كما قال الراحل
مالك بن نبي أيضاً - : « إن التخلف الذي تعاني منه الأمة الإسلامية اليوم يعد
عقوبة مستحقة من الإسلام على المسلمين لتخليهم عنه لا لتمسكهم به كما يظن
بعض الجاهلين ».

ومن ناحية أخرى فإن صلاح حال الأمة الإسلامية لن يتم إلا بإرادة أبنائها
ولن ينزل علينا من السماء. فإذا صحت إرادة الأمة وصدقت العزائم وخلصت
النيات فلا شك أن الله سبحانه وتعالى سيكون مع هذه الأمة بالتأييد والنصر.
وهذا قانون قرآني ثابت تعبر عنه الآية الكريمة :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾^(١)

وعلى الرغم من كل السحب الكثيفة السوداء التي تغطي سماء الأمة الإسلامية
فنحن لسنا يائسين فإنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون.

ولازلنا نأمل في تيقظ وعي الأمة وصحوة ضميرها وتجديد شباب عقيدتها
ونقاء فكرها حتى تأخذ مكانها اللائق بها بين الأمم في عصر التكتلات الدولية.

فلا يليق بكرامة هذه الأمة أن تعتمد في غذائها بنسبة سبعين في المائة على
غيرها من دول العالم، ومن المعلوم أن من لا يملك غذاءه لا يملك قراره. لازلنا
نأمل أن تعود هذه الأمة صاحبة قرارها ومقررة مصيرها، وأن تسهم إسهاماً حقيقياً
في تقرير مصير هذا العالم.

(١) سورة الرعد : آية ١١.

لا رلنا نأمل فى غد مشرق للامة الإسلامية؁ تتوحد فيه جهودها وتتفق - على الأقل - على قضاياها المصيرية. ونرجو أن تتحول هذه الآمال - عن قريب - إلى برامج عمل لمصلحة هذه الأمة حتى تتحقق ما أراده الله لها: أن تكون خير أمة أخرجت للناس قولاً وفعلاً.

والله يقول الحق وهو يهذى السبيل.



الفصل الثاني

القرآن الكريم وخصائص المجتمع الإسلامي

ويتضمن هذا الفصل :

تحديد المفاهيم :

- ١- وحدة العقيدة والمبادئ. ٢- الأخوة.
 - ٢- المساواة. ٤- التكافل.
 - ٥- التعاون والتراحم والمحبة.
 - ٦- الشورى. ٧- العزة والمنعة.
 - ٨- التسامح والروح الإنسانية الشاملة.
- خاتمة.

تحديد المفاهيم :

قبل أن نبدأ حديثنا حول هذا الموضوع نود أولاً أن نحدد بعض المفاهيم التي وردت في عنوان هذه الندوة ^(١) . وقد لا يرى الكثيرون حاجة إلى ذلك لوضوح هذه المفاهيم في الأذهان، ولكن من باب التذكير فقط لا من باب افتراض عدم العلم بنشر إلى ما نود التأكيد عليه من هذه المفاهيم . ونقتصر في هذا التحديد على مجرد الإشارة التي تغني عن التفاصيل الكثيرة .

أما القرآن الكريم فغنى عن البيان ما يعنيه بالنسبة للمسلمين . ولكن الذي نود أن نبرزه في هذا الصدد هو أن هذا القرآن الذي هو وحى الله هو كتاب للإنسان ومن أجل الإنسان . فالقرآن كله إما حديث إلى الإنسان أو حديث عن الإنسان . وقد تكررت كلمة « الإنسان » في القرآن ثلاثاً وستين مرة، وجاء الحديث بلفظ « بنى آدم » ست مرات ولفظ « الناس » مائتين وأربعين مرة .

وإذا تدبرنا أول ما نزل من الوحي القرآني على رسول الله ﷺ فسيوضح لنا التركيز على العناية بشأن الإنسان بصفة خاصة . ويتجلى ذلك بوضوح من ذكر لفظ « الإنسان » مرتين في الآيات الخمس الأولى من الوحي ^(٢) :

﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) ﴾ ^(٣)

ولا غرابة في ذلك ، فالإنسان قد جعله الله خليفة في الأرض، وكرمه وفضله

(١) أقيمت هذه المحاضرة في ندوة بمقر للجلس الأعلى للشئون الإسلامية حول « القرآن الكريم وخصائص

للتجمع الإسلامي » في ١٦ رمضان ١٤٠٨ هـ الموافق ٢ مايو ١٩٨٨ م .

(٢) الخصائص العامة للإسلام للدكتور يوسف القرضاوى ص ٦١ مكتبة ربه ١٩٧٧ م .

(٣) سورة العلق : الآيات ١ - ٥ .

على سائر المخلوقات، وميزه بالعقل والإدراك، وحمله أمانة عمارة الأرض وصنع الحضارة فيها. وقد تضمن القرآن دستوراً ينظم للإنسان شئون حياته وأمور معاشه وعلاقاته بنفسه وبغيره من أناس وحيوان ونبات وجماد.

هذا عن القرآن الكريم، أما خصائص المجتمع الإسلامي فلإن المقصود بالخصائص تلك الصفات التي لا تنفك عن الشيء وتميزه عن غيره. ووصف المجتمع بأنه إسلامي يعني أنه مطبوع بالطابع الإسلامي خاضع لتعاليمه ملتزم بمبادئه وتشريعاته. أما المجتمع فمعناه مجموعة أفراد تربطهم علاقات منظمة وخدمات متبادلة وتسودهم روح عامة وتقاليد مشتركة يخضعون لها جميعاً. فللمجتمع سلطان على أفرادها كالأسرة والأمة.

فالمجتمع - إذن - ليس مجرد اجتماع أفراد في مكان وزمان معينين، ولكنه يعني تفاعل الأفراد في مجتمع من المجتمعات تفاعلاً يراعى فيه كل مكونات هذا المجتمع وحركته في الزمان وآماله وتطلعاته في المستقبل.

فالتركيب الاجتماعي ليس تركيباً حسيباً ولكنه أشبه بالتركيب الكيماوي الذي تتفاعل فيه العناصر التي شكلته.

وهناك فيما يتعلق بتحديد الصلة بين الفرد والمجتمع وجهات نظر فلسفية متناقضة جعلت من الفرد والمجتمع خصمين متصارعين. فالفلسفات والنظم الجماعية تقرر الغلبة للمجتمع وتنتج هذه النظم إلى إنكار ذاتية الفرد وإلغاء شخصية الإنسان مقابل المجتمع الذي ينظم كل شيء.

وأما الفلسفات والنظم الفردية فإنها على العكس من ذلك تقرر أن الغلبة للفرد ولذلك ترفض تقييد حريته في اختيار طريقه في حياته الخاصة أو العامة.

ولكن الإسلام لا يقر هذا الصراع بين الفرد والمجتمع. فالنزعة الفردية والنزعة الاجتماعية أصيلتان في فطرة الإنسان. وإذا كان الإسلام قد قرر المسؤولية الفردية في صراحة ووضوح فإنه قد قرر في الوقت نفسه على الفرد واجبات مخصصة

نحو الجماعة ودمجه في مسئولية مشتركة عن المجتمع، كما أشرك المجتمع في مسئوليته عن الفرد^(١).

وهناك آيات كثيرة في القرآن الكريم تؤكد على المسؤولية الفردية. ومن ذلك على سبيل المثال قوله تعالى :

﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ ﴿١﴾ ، ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۚ ﴿٢﴾ .

كما أن هناك آيات أخرى وأحاديث نبوية تحض على التعاون والعمل المشترك وتبرر المسؤولية المشتركة ، ومن ذلك على سبيل المثال قوله تعالى :

﴿ وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِ خُشْرٌ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾ ۖ ﴿٤﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۖ ﴿٥﴾ .

وأما عن المسؤولية المشتركة فإن النبي ﷺ يصورها لنا بأبلغ تصوير في قوله :

« مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً»^(٦).

وقد قضت الحكمة الإلهية من خلق الإنسان تحقيق الاجتماع الإنساني على

(١) معالم الشقافة الإسلامية للدكتور عبد الكريم العشمان ص ٢٧٧ وما بعدها. بيروت ١٩٧٢م. وراجع :

مدخل إلى الفكر الفلسفي لبوخينسكي ، من ترجمتنا ص ١٤٣ - ١٥٤ . مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٨٠م.

(٢) سورة القيلة : آية ١٤ .

(٣) سورة النجم : آية ٣٩ .

(٤) سورة العصر .

(٥) سورة المائدة : آية ٢ .

(٦) رواه البخاري ج ١ ص ٦٩ (الكتب الستة طبعة اسطنبول مجلد ٤) .

أساس من القيم الإنسانية. فالقرآن الكريم عندما يتحدث عن خلق الإنسان وخلق ما يعينه على المعيشة فى الحياة الدنيا من حيوان ونبات يتحدث عن «الزوجية» فى الذكورة والأنوثة فى الإنسان والحيوان والنبات فيجعل لهذه الأنواع الثلاثة هدفاً مشتركاً يتمثل فى الكثرة والزيادة العددية فيها، بينما يضيف فى جانب الإنسان وحده إلى هذا الهدف المشترك هدفاً آخر خاصاً به هو هدف قيام المجتمع البشرى وتحقيق أغراضه^(١). فيقول فى شأن هذا الهدف الخاص بالإنسان :

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٢).

وهكذا نجد أن القرآن ينظر إلى قيام المجتمع الإنسانى على أساس من القيم الإنسانية الرفيعة التى عبر عنها فى الآية الكريمة بالسكن أى : الاستقرار والمودة والرحمة وهى تلك الروابط الإنسانية التى تبنى مجتمع الحضارة الإنسانية.

تلك نظرة القرآن إلى أساس بناء المجتمع الإنسانى السليم. وهذا لإجمال يحتاج إلى شيء من التفصيل.

رتاسياً على ذلك يمكننا أن نقول إن المجتمع الإسلامى يقوم على عدة عناصر رئيسية تميزه عن غيره من المجتمعات ومن أهمها ما يلى :

١- وحدة العقيدة والمبادئ :

يقوم المجتمع الإسلامى على أساس الإيمان بالله الواحد الذى خلق هذا الكون بما فيه ومن فيه والذى أرسل الرسل الذين كان خاتمهم محمد ﷺ ، وعلى أساس من هذه العقيدة تنفرع مبادئ ومفاهيم وأفكار وعواطف وتولد عنها نتائج مهمة كان لها ولا يزال أثرها البالغ فى مجرى تاريخ الشعوب. وتتجلى هذه

(١) القرآن والمجتمع للدكتور محمد البهى ص ٣ وما بعدها، مكتبة وهبة ١٩٧٦ م.

(٢) سورة الروم : آية ٢١.

العقيدة وتلك المبادئ في العديد من المظاهر الحياتية للمجتمع الإسلامي أبسطها السلام والتحية.

وهذا الإيمان قوة غامرة وطاقة جبارة تفعل فعلها في النفوس، وإذا كان الإيمان صادقاً خالصاً مخلصاً انقلب إلى عمل صالح، ومن هنا كان التأكيد في القرآن الكريم على ارتباط الإيمان بالعمل الصالح حيث ورد ذلك في سبع وخمسين آية، فالمجتمع الإسلامي مجتمع المؤمنين العاملين لا مجتمع المتبطلين العاطلين.

والإيمان - كما ورد في الأثر - ليس بالتمنى ولكن ما وقر في القلب وصدقته العمل وإن قسوماً غرتهم الأماني وقالوا: نحسن الظن بالله، وكلبوا، لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل^(١).

ومن هنا نستطيع أن نقول إن المجتمع الإسلامي يقوم على أساس فكري واحد. فالمسلمون جميعاً لهم مفاهيم متماثلة وإن اختلفوا في مستوى فهمها^(٢). ويقوم البناء الأخلاقي على هذا الأساس العقدي؛ فقد خص النبي ﷺ رسالته كلها في عبارة جامعة حين قال: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»^(٣).

ويشكل الإيمان القاعدة الأساسية للبناء الأخلاقي كله. وهذا ما يؤخذ من قول النبي ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعباً أفضلها لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق والحياة شعباً من الإيمان»^(٤).

ومن هنا يتبين أن المجتمع الإسلامي لا يقوم على أساس عرقي أو طبقي وإنما يبنى على عقيدة معينة وضابط خلقي بعينه.

(١) رواه الذهبي في مستدرك الفردوس عن أنس على أنه حديث شريف. وقد جاء في (فيض القدير شرح الجامع الصغير) للعلامة المتأخر - ج ٥ ص ٣٥٦ - أنه حديث ضعيف وقال: «وقد روى عنه بسند جيد عن الحسن من قوله وهو الصحيح». وسواء أكان حديثاً أم قولاً مأثوراً عن الحسن فإن المعنى المقصود صحيح ولا غبار عليه.

(٢) محمّد المبارك: المجتمع الإسلامي المعاصر ص ٢٨ وما بعدها، دار الفكر - بيروت ١٩٧١ م.

(٣) رواه البخاري في كتاب الأدب المفرد.

(٤) رواه الإمام مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة كما رواه البخاري والترمذي مختصراً (فيض القدير ج ٣ ص ١٨٥ - ١٨٦).

٢- الأخوة :

فالمؤمنون تربط بينهم رابطة الأخوة في الله وفي العقيدة قبل أن تكون أخوة نسب. وفي ذلك يقول القرآن الكريم : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾^(١) وعندما أراد النبي ﷺ أن يبنى المجتمع الإسلامي في المدينة بعد الهجرة آخى بين أصحابه من المهاجرين والأنصار فتألفت قلوبهم بفضل الله . وقد امتن الله على المؤمنين بهذا التألف فقال : ﴿ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْمَةٍ إِخْوَانًا ﴾^(٢) ، وفي آية أخرى : ﴿ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ ﴾^(٣) ، وكل من يلتزم بأمر الله يستطيع أن يدخل في دائرة هذه الأخوة : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ ﴾^(٤) .

وكل من آمن بالله رباً ومالكا ورضى بما جاءت به الرسل من الهدى ودين الحق منهجاً عملياً لحياته فقد أصبح من أجزاء هذا المجتمع وجزءاً من أفرادهِ . وهكذا فإن المجتمع الإسلامي مجتمع مفتوح لكل من يؤمن بعقيدة واحدة^(٥) . فالمجتمع الإسلامي - إذن - مجتمع الأخوة وتلك خاصية ملازمة له في كل زمان ومكان .

٣- المساواة :

وهذه الأخوة تعنى الندية .. تعنى المساواة في الاعتبار البشري : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ

(١) سورة الحجرات : آية ١٠ .

(٢) سورة آل عمران : آية ١٠٣ .

(٣) سورة الأنفال : آية ٦٣ .

(٤) سورة التوبة : آية ١١ .

(٥) معالم الثقافة الإسلامية : ص ٢٨٠ .

والعبادة التي فرضها الإسلام وجعل غايتها الرعاية الاجتماعية في المجتمع هي الزكاة. وأداء هذه الزكاة يكفل الرعاية الاجتماعية في المجتمع الإسلامي ضماناً لإبعاد شبح الحاجة من المجتمع.

وليست الزكاة تبرعاً مرهوناً بمشئ الإنسان، بل هي حق المال، وهو حق واجب الأداء؛ فالمال ملكيته خاصة ولكن منفعة عامة وله وظيفة اجتماعية، وهو مال الله الذي استخلف الإنسان فيه، كما يقول القرآن الكريم :

﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾^(١).

والزكاة عماد التكافل في المجتمع الإسلامي، ويهدف نظام الزكاة إلى الوقاية من مذلة حاجة الأكل والشرب والتمكين من تحقيق الاعتبار البشري للإنسان وحماية القيم العليا في المجتمع من التدهور أو اللامبالاة بها.

ويتضح ذلك من التأمل في تحديد مصارف الزكاة الواجبة على نحو ما جاء في القرآن الكريم :

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِسِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٢).

٥- التعاون والتراحم والمحبة :

وفي ذلك آيات عديدة في القرآن الكريم وأحاديث كثيرة في السنة النبوية.

فالله تعالى يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(٣).

(١) سورة الحديد : آية ٧.

(٢) سورة التوبة : آية ٦٠.

(٣) سورة المائدة : آية ٢.

والرسول ﷺ يقول : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً ».

وقد وصف الله المؤمنين بأنهم « أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ »^(١) ،
« وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ »^(٢) .

ويقول الرسول ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه »^(٣).

ولم تكن هذه التعاليم الإسلامية مجرد شعارات لا مجال لها في التطبيق ، أو مثاليات لا مكان لها إلا في رموس أصحابها . فقد تجسدت هذه القيم الإسلامية في عالم الواقع ، وكانت بالفعل هي التي تحكم علاقات المسلمين في المجتمع الإسلامي ، ولا تزال هي السبيل القويم لنهضة للمجتمعات الإسلامية في كل زمان ومكان .

٦- من الصفات الملزمة للمجتمعات الإسلامية خاصية الشورى :

وقد جاء الأمر بها في القرآن الكريم صريحاً واضحاً لا لبس فيه : « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »^(٤) ، وقد كان النبي ﷺ يستشير أصحابه في العديد من الأمور المهمة في السلم وفي الحرب . وكان ينزل على رأى أصحابه حتى وإن كان غير مقتنع بصواب رأيهم كما حدث في الخروج إلى غزوة أحد : وكان في كل ذلك معلماً لأمة مبنياً لها طريق صلاحها وسبيل خلاصها .

وكانت عائشة رضى الله عنها تقول : « ما رأيت رجلاً أكثر استشارة للرجال

(١) سورة الفتح : آية ٢٩ .

(٢) سورة الحشر : آية ٩ .

(٣) رواه الإمام مسلم في صحيحه .

(٤) سورة آل عمران : آية ١٥٩ .

من رسول الله ﷺ . وروى الإمام أحمد بن حنبل أن رسول الله ﷺ قال لا بى بكر وعمر رضى الله عنهما : « لو اجتمعتم فى مشورة ما خالفتمكما » .

وقد ورد عن الحسن رضى الله عنه قوله : « الناس ثلاثة : رجل رجل ، ورجل نصف رجل ، ورجل لا رجل . فالرجل الرجل من له رأى ومشورة ، والرجل نصف الرجل من له رأى ولا مشورة له ، والثالث من لا رأى له ولا مشورة » (١) .

ومن ذلك يتضح أن الشورى بالنسبة لمجتمع المسلمين ليست مجرد رأى استشارى يؤخذ به أو لا يؤخذ وإنما هى ملزمة لولى الأمر بما يتفق ومصالح المسلمين . فقد وصف الله سبحانه المؤمنين بعدة أوصاف من بينها التزامهم بالشورى وقرن ذلك بإقامة الصلاة والإنفاق عما آتاهم الله من فضله وذلك فى قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ (٢)

٧- من خصائص للمجتمع الإسلامى أنه مجتمع القوة والعزة والمنعة:

فالمجتمع الإسلامى بما يمثله من قيم إيمانية وأخلاقية وإنسانية فى حاجة إلى قوة تحميه من أعداء الإيمان وأعداء الأخلاق وأعداء الإنسانية ، ومن هنا كان الأمر القرأنى باتخاذ الأسباب لبناء قوة تحمى كل هذه القيم وترهب العدو حتى لا يجرؤ على الاعتداء على المجتمع الإسلامى .

وفى ذلك يقول القرآن :

﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَظَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ (٣)

(١) راجع : الشيخ محمد الفزالى : مائة سؤال عن الإسلام - الجزء الثانى ص ١٨ - القاهرة ١٩٨٤ م .

(٢) سورة الشورى : آية ٣٨ .

(٣) سورة الأنفال : آية ٦٠ .

وهذا من شأنه أن يرفع الروح المعنوية للأمة ويجعلها عزيزة الجانب. ومن هنا كتب الله العزة للمؤمنين، وهى عزة مرتبطة بالعزة التى كتبها لنفسه ولرسوله كما يقول القرآن الكريم : ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) فهى من الله يمنحها وعن بها على من استجاب لندائه ومار على سنة رسوله، يبدلهم من بعد خوفهم أمناً ومن بعد ضعف قوة ومن بعد ذلة عزاً :

﴿وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۚ وَتُكِنُّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢).

وإذا تم للمؤمنين هذا التمكين فى الأرض لا ينبغي لهم أن ينسوا أن ذلك من فضل الله وأنهم مطالبون بأن يؤدوا ضريبة هذا التمكين الإلهى كما قال تعالى :

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(٣).

٨- التسامح والروح الإنسانية الشاملة :

ويتضح ذلك من العديد من الأمثلة : فالمشركون عندما كانوا مشركين فى قتال مع الرسول والمسلمين لم يمنع ذلك الرسول ﷺ من أن يوصى بأسراهم خيراً.

واليهود يعدون من أشد الحاقدين على الإسلام ولكن عمر رضى الله عنه حين يرى الشيخ اليهودى يتكفف الناس يفرض له من بيت مال المسلمين.

وتجلى تلك الروح الإنسانية الشاملة فى قوله تعالى :

﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا

(١) سورة المنافقون : آية ٨.

(٢) سورة القصص : الآيات ٥ ، ٦ .

(٣) سورة الحج : آية ٤١ .

فَكَأَنَّمَا أَحَبَّ النَّاسُ جَمِيعًا^(١).

تلك كانت أهم الخصائص العامة التي يتميز بها المجتمع الإسلامي . ولم يكن هدفنا من هذا العرض في هذه المحاضرة هو الاستقصاء أو التفصيل، وإنما أردنا فقط إبراز بعض الأمثلة، وإلا فهناك خصائص أخرى لا تقل أهمية ولا أولوية عن بعض الأمثلة التي ذكرناها. ومن ذلك - على سبيل المثال - ما تتميز به الأمة الإسلامية من الوسطية^(٢)، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإيمان بالله . وكلها أمور توهلها لتكون خير أمة أخرجت للناس، كما أشار إلى ذلك القرآن الكريم في قوله تعالى:

﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾^(٣).

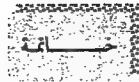
ويندرج تحت هذا الإطار العام الذي عرضناه حول موضوع خصائص المجتمع الإسلامي تفرعات كثيرة ومسائل جزئية عديدة تكفلت الشريعة الإسلامية ببيانها وتوضيحها من جميع جوانبها.



(١) سورة المائدة : آية ٣٢.

(٢) مصداقاً لقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ . سورة البقرة : آية ١٤٣ .

(٣) سورة آل عمران : آية ١١٠ .



وفي نهاية حديثنا عن خصائص المجتمع الإسلامي نود أن نشير في هذا الصدد إلى نقطتين مهمتين :

أولاً : قد يقول قائل إن النظم الاجتماعية المعاصرة تعرف بعض هذه المبادئ أو كلها وبالتالي فما ميزة المجتمع الإسلامي عندما يأخذ بهذه المبادئ ؟

وللإجابة عن ذلك نقول : إنه لا يوجد نظام في العالم يحرص على إقامة هذا التوازن وبناء المجتمع على أساس القيم الدينية والإنسانية غير المجتمع الإسلامي الذي شرع له الله ما شرع من مبادئ تحكم مسيرته وهو سبحانه أعلم بمن خلق وهو اللطيف الخبير .

ومن ناحية أخرى فإن ما تشرعه النظم المختلفة من قوانين وتسنة من نظم لتنظيم أمور المجتمع وإقامة العدل بين الناس لا تهتم إلا بالأعمال الظاهرة وليس له علاقة بباطن الإنسان وتقوم على حراسته سلطة خارجية .

أما النظام الإسلامي فإنه يبنى على العقيدة ويقوم على القيم الإنسانية المتفرعة من هذه العقيدة، ومن هنا فإن الدافع إلى تنفيذ أحكامها وتطبيق تعاليمها ينبع من داخل الإنسان وبرقابة باطنية من ضميره . فالالتزام من أعماق الذات لا من سوط القانون وسلطة الشرطة . فالتوجه حيثئذ مجرد من كل غرض إلا وجه الله كما تعبر عن ذلك الآية السكرية ﴿ إِنَّمَا نُنْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ ^(١) وقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَتَسَكَّيْتُ وَمَحَيَّيْتُ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٢) .

ثانياً : أما النقطة الثانية فإنها تتعلق بالصلة بين النموذج والواقع . فقد يتساءل

(١) سورة الإنسان : آية ٩ .

(٢) سورة الأئمان : آية ١٦٢ .

البعض - ويحق :- إذا كان النظام الإسلامى فى إقامة المجتمع بهذا السمو وبهذه المثالية فما بالنأ نرى المجتمع الإسلامى فى عصرنا الحاضر مجتمعاً متخلفاً يسير فى مؤخرة الركب ؟ وما بال تلك الفجوة الكبيرة بين النموذج والواقع ؟ وإذا كانت مبادئ الإسلام فى تنظيم أمور المجتمع سليمة وكفيلة بضمان السعادة للبشر فما بال المسلمين فى حال لا يسر صديقاً ولا عدواً ؟

وتلك أسئلة لها ما يبررها ولكن يجب التمييز بين الواقع المتدننى للمسلمين وبين تعاليم الإسلام، فالتخلف القائم فى المجتمع الإسلامى يعد عقوبة مستحقة على المسلمين من الإسلام لتخليهم عنه لا لتمسكهم به كما يظن بعض الجاهلين.

ومن ناحية أخرى فإن صلاح حال المسلمين بأيديهم ولن ينزل عليهم ذلك من السماء فلا بد أن يغيروا أولاً من أحوالهم حتى يمكن أن يأتيهم مدد السماء :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾^(١).



(١) سورة الرعد : آية ١١ .

الفصل الثالث

رؤية إسلامية للمسؤولية العالمية المعاصرة

ويتضمن هذا الفصل :

أولاً : مدخل : المسؤولية المعاصرة.

ثانياً : المسؤولية المعاصرة عن العالم في نظر الإسلام :

١ - المسؤولية في نظر الإسلام.

٢ - الإنسان خليفة الله في الأرض.

٣ - الصورة القرآنية للعالم :

(أ) العقيدة ووحدة البشرية : الوحدة في العقيدة.

(ب) حرية الإنسان ومصيره.

(ج) الإيمان والمسؤولية.

(د) دوائر المسؤولية.

رؤية إسلامية للمسؤولية العالمية المعاصرة (١)

أولاً - مدخل : المسؤولية المعاصرة :

إذا تأملنا في عالمنا المحيط بنا فإننا نلاحظ الكثير من التغيرات الأساسية التي طرأت عليه؛ ويرجع السبب في ذلك إلى أننا نحن البشر قد تغيرنا، فبعد أن كانت كل أمة تعيش في ظل حضارة واحدة خاصة بها ومحاطة بحمايتها ومستقرة تحت لوائها نجد أننا نعيش اليوم في عالم متداخل الثقافات متشابك الحضارات .

وقد اهتزت القواعد القديمة للجماعات بصورة حادة وأصبح لزاماً على الجميع في كل مكان في عالم اليوم أن يوطنوا أنفسهم على التعايش مع أناس مختلفين في حضارتهم وأديانهم اختلافاً عظيماً . فالجماعات التي كان ينظر إليها أيضاً في السابق على أنها جماعات غريبة ، أو ما يزال ينظر إليها أيضاً حتى اليوم في مناطق كثيرة من العالم على أنها جماعات غير متمية أو حتى معادية - كما تؤكد ذلك الأحكام المسبقة التي ما تزال شائعة - لم يعد في الإمكان رفض هذه الجماعات بصفة عامة، بل أصبح لزاماً على المرء أن يبذل جهده في فهمها وتقبلها على الأقل بدرجة معينة . وقد أصبح فعل ذلك أمراً ضرورياً حتى يمكن تفادي الانهيار القاتل لسفينة هذا العالم .

والسؤال الذي يمكن أن يفرض نفسه في هذا الصدد هو :

هل المطلوب - إذن - أن نكون في مستوى «فوق الحضارة» إذا صح هنا التعبير - أي: في مستوى يرتفع فوق الحضارات الخاصة، أم أن المطلوب هو أن نزداد تأصلاً ورموحاً في حضارتنا الخاصة التي يمثل الدين نواتها في كل الأحوال ؟

(١) أصل هذا البحث قدم باللغة الألمانية للملتقى الأديان في سانت ميرجن - فرايبورج بألمانيا الغربية في نوفمبر

١٩٨٦م وقامت بنشره في نهاية عام ١٩٨٧م دار نشر هررد Herder الألمانية المعروفة تحت

عنوان: "Heutige Weltverantwortung in islamischer Sicht" وذلك ضمن كتاب

ضمم بهوث الملتقى المذكور.

السنا سوف نتبين في الحالة الأخيرة أيضاً أننا جميعاً في نهاية المطاف نضرب
بجذورنا في ذات الأرض ويرتفع نمونا عالياً تحت سقف سماء واحدة ؟
لقد تمت زحزحة الفرد في العالم المعاصر إلى مستوى السطحية والعزلة عن
طريق الصورة الآلية الميكانيكية والمادية للعالم بشكل لم يسبق له مثيل، ويحاول
الفرد الذى يعيش فى ظل هذه الظروف أن يعود مرة أخرى إلى جذوره فى
حضارته الخاصة أو البحث عن إجابات عن الأسئلة التى تقلقه لدى الحضارات
الأخرى.

ولكننا فى نهاية الأمر لن نستطيع العثور على ما ننشده من إجابات إلا إذا
نهضنا لتحمل عبء المسئولية الملقاة على عاتقنا. وهنا يبرز سؤال مهم هو :
إمام من ومن أجل من نحن مسئولون ؟ وكيف أتوصل إلى مسئوليتى تلك ؟
إن الإنسان المعاصر - الذى بات قلقاً على مصيره - أصبح ينقض فى ليلة
ما قام بنسجه من أفكار فى نهاره ﴿ كَأَنِّي تَقَطَّعْتُ غَرْزَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنكَاثًا ﴾^(١) أو
كما كانت تفعل بنيلوبى Penelope فى الأسطورة اليونانية المعروفة^(٢)، ويتمسك
هذا الإنسان المعاصر - من ناحية - بحريته، ولكنه - من ناحية أخرى - لا يستطيع
أن يظفر بهذه الحرية إلا إذا تم ربطها بأصلها، أى: بخالقها وهو الله.

(١) سورة النحل : آية ٩٢.

(٢) يلاحظ أن هذا البحث قد أعد فى الأصل ليخاطب الأوروبيين، ومن هنا يأتى الاستشهاد أيضاً بما هو
معروف فى ثقافتهم.

ونيلوبى المشار إليها كانت - كما ورد فى ملحمة هوميروس الشهيرة للسماة بالأوديسة - ملكة وزوجة
لأوديسيوس Odysseus ملك إيثاكا Ithaka. وكان هذا الملك قد خرج لمحاربة أعدائه فى طروادة وطالت
غييبه حتى ظن أنه قد مات. وفى أثناء غيابه الطويل تقدم إلى زوجته بنيلوبى كثير من العشاق يطلبون
الزواج منها قائلين أن زوجها لن يعود مرة ثانية. ولكنها وفاء منها لزوجها كانت تثنى كلاً منهم بمواقفتها
بعد الانتهاء من نسج بساط كانت قد بدأت فى صنعه. وكانت فى الليل تقوم باستمرار بتقضى كل
ما نسجه فى النهار حتى تظل وفية لزوجها تنتظر عودته. وقد عاد أوديسيوس بعد ذلك وانتقم من كل
العشاق الذين ضايقوا زوجته أثناء غيابه.

وينبغي أن يكون واضحاً تمام الوضوح لكل إنسان عاقل أنه يجب علينا جميعاً أن نسلك سلوكاً مسئولاً، لأن السلوك غير المسئول يترد إلينا في النهاية في أية صورة من الصور. فالعمل غير المسئول يترتب عليه في عالمنا المعاصر كوارث مفزعة لا يمكن تفادي أخطارها، نظراً لأنه قد أضحي عالماً صغيراً اختصرت فيه المسافات وتطورت فيه وسائل الاتصال إلى درجة مذهلة.

أجل ، إن الأمر قد يعنى فى بعض الأحوال انحلال العالم وانهاره؛ ومن هنا يدخل العالم أيضاً - بمعنى من المعانى - فى دوائر مسئولياتنا الكثيرة.

والأمل الذى كان يحلم به المثاليون فى كل العصور - والذى يتمثل فى تحقيق الاخوة لكل البشر وتحقيق السلام للجميع - هذا الأمل قد أصبح اليوم يمثل بصفة عامة ضرورة تحظى بالاعتراف والتأييد بصورة لم تكن قائمة من قبل.

ولكن هل يعنى ذلك أننا قد اقتربنا حقاً من تحقيق هذا الأمل أيضاً ؟

وكيف يمكن للفرد أن يسهم بنصيب فى هذا الصدد ؟

إننا جميعاً، بوصفنا أعضاء فى المجتمع الكبير الذى هو العالم، يعتمد بعضنا على بعض - كما هو واضح للجميع - ومن أجل ذلك فنحن مطالبون - كل فى موقعه - بأن نتحمل مسئولياتنا عن عالمنا الذى نعيش فيه.

ولكن كيف نفى بهذا المطلب ؟ وأين هى الصورة الكلية للعالم التى يمكن أن تشبع تطلعات العقل الحديث الذى ينقض باستمرار نسيج أفكاره. تلك الصورة التى من شأنها أن توجه كل فرد إلى مسئوليته بشكل محدد تمام التحديد ؟

وما معنى المسؤولية عن العالم فى حقيقة الأمر ؟ وكيف يمكن أن يسهم الفرد بنصيب فى تحمل المسؤولية عن العالم كله وهو الذى يتحمل بالفعل بدرجة كافية مسئوليته عن نفسه وعن أعماله أيضاً ؟

إننا إذا نظرنا من منطلق مراقب خارجى إلى مسألة الربط بين المسؤولية الذاتية والمسؤولية العالمية، فإنه يمكن الإجابة عنها ببساطة على النحو التالى :

إن كلاً من هاتين المسئوليتين مرتبط بالآخر، فكل منهما متضمن في الآخر. ونظراً إلى أن كل فرد منا عندما يتصرف حتى في أخص خصوصيات أفعاله فإن تصرفه يكون في داخل هذا العالم ولا يتم إطلاقاً فى فراغ، بمعنى أنه لا يتم فى مكان غير مرتبط بالعالم. ونظراً إلى أننا نعيش اليوم فى عالم مفتوح وفى مجتمعات تخضع لتأثيرات عالمية فإن المسئولية الذاتية تعد إذن - بمعنى معين - مسئولية عالمية. فكل تصرف فردى يجر وراءه دوائره الأخرى، كما أن رفض التصرف يعد أيضاً تصرفاً وله نتائج التى تترتب عليه.

ولكن هل الشعور المستمر بضرورة المسئولية العالمية يكفى وحده لإنتاج هذه المسئولية ؟

إن من الواضح أن الإجابة عن ذلك ستكون بالنفى، وإلا فكيف يمكن أن يحدث فى عصرنا الراهن اقتراف أبشع أنواع الجرائم وأشد أعمال العنف منافاة للمسئولية والإنسانية على السواء باسم المسئولية عن العالم وباسم الأخوة بين البشر ؟

هل يوجد هناك اليوم طريق مستقيم - ليس فقط على المستوى النظرى بل على المستوى العملى أيضاً - لسلوك مسئول مسئولية عالمية ؟

وعلى هذا النحو يمكن صياغة مشكلة المسئولية العالمية من منظور مراقب خارجى يرصد الأحداث. ولكننا لسنا مراقبين خارجيين لأننا نحن أنفسنا نقف فى وسط الأحداث.

فكيف يكون الوضع - إذن - من الداخل من خلال موقف فكرى، أى : من موقف كل فرد منا ؟

إن كل فرد منا عليه أن يوجه إلى نفسه هذا السؤال. ومن الواضح أن هذا أمر يتطلب الصبر وطول النفس.

والإجابة عن هذا السؤال - بالنسبة لنا نحن المسلمين - تنبثق بطبيعة الحال من

منظور إسلامي . ولكن ذلك لا يعنى منظوراً محدوداً أو صالحاً فقط لجماعة معينة وإنما يعنى منظوراً كلياً شاملاً . وهذا ما سنحاول توضيحه فى السطور التالية :

ثانياً - المسئولية المعاصرة عن العالم فى نظر الإسلام :

١ - المسئولية فى نظر الإسلام :

لعلنا نستطيع أن نقرب من الإجابة عن السؤال المطروح حول المسئولية عن العالم إذا تأملنا - عن قرب - كلمة مسئولية التى يدور الأمر هنا حولها .

إن الفعل «سأل» يعنى التوجه إلى طرف آخر بطلب أو مناشدة أو نداء يتطلب جواباً ، ولهذا يقال - كما فى القاموس المحيط - : « أسأله سؤله ومسأله : قضى له حاجته » .

والله سبحانه وتعالى يقول فى القرآن الكريم للنبى ﷺ :

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِِبُّ دَعْوَةَ السَّائِلِ إِذَا دَعَانِ﴾^(١) .

وقد يكون النداء منبعثاً من داخل الإنسان لا من خارجه . ومن الفعل «سأل» اشتقت كلمة «المسئولية» . وتحمل المسئولية - على هذا - معنى إعطاء رد إيجابى على النداء الذى يتضمنه السؤال . والتحليل من المسئولية فى المقابل يعنى إعطاء رد سلبى على هذا النداء .

والمسئولية من الصفات التى تلازم صاحبها من قبل أن يبدأ الفعل إلى ما بعد انتهائه فى مراحل متدرجة على النحو التالى :

(أ) مرحلة ما قبل الفعل : وهى مرحلة نداء الواجب للشخص ومطالبته له بالعمل . والمسئولية هنا تنظر إلى المستقبل فهى مسئولية تكليف ومطالبة .

(ب) مرحلة الإجابة لهذا النداء بالإيجاب أو السلب .

(ج) مرحلة المحاسبة والتقدير لقيمة هذه الإجابة . وتأتى هذه المرحلة بعد الفعل . والمسئولية هنا تلتفت إلى الماضى فهى مسئولية استجواب ومحاسبة .

(١) سورة البقرة : آية ١٨٦ .

والإلزام الأدبي الذى ينطوى عليه نداء الواجب للشخص ومطالبته له بالعمل
يعنى أن ذلك الشخص الذى يوجه إليه النداء له شخصيته المستقلة وله حرية فى
القبول أو الرفض وله قدرته على تنفيذ ما استقرت عليه إرادته . والمسئولية - بهذا
المعنى - صفة تشريف لأنها مرادفة لمعاني الحرية والاستقلال والكرامة والقوة ^(١).

وإذا كان مفهوم المسئولية يتضمن - كما رأينا - الإجابة على النداء إيجاباً أو
سلباً فإن هناك العديد من الأسئلة التى تفرض نفسها عندئذٍ والتى تتمثل فيما يلى :

لمن أقدم هذه الإجابة ؟ ومن هو الذى ينادىنى لأجيب نداءه ؟ وكيف أتوصل
إلى تحديد مصيرى بنوع الإجابة ؟ وكيف أجيب ؟ وكيف ينبغى علىّ أو كيف
أستطيع أن أعرف فى حقيقة الأمر أنى أملك بالفعل حال الإجابة سلوكاً مستولاً ؟
إننى إذا نظرت إلى هذا العالم بوصفه الحقيقة النهائية وليس بوصفه مجرد
مرحلة أو مقدمة لعالم آخر بعد هذا العالم فإننى لا أستطيع أن أجيب فى حقيقة
الأمر عن هذه الأسئلة.

فهذه الأسئلة تعد أسئلة غير قابلة للحل بالنسبة لهؤلاء الذين ليس لديهم وعى
دينى متفتح، كما أنها تعد بالنسبة للكثيرين أيضاً أسئلة لا مبرر لها وليس لها
وجود حقيقى . وتتحول المسئولية الذاتية لديهم إلى مصلحة ذاتية وقتية أو إلى
مصلحة الجماعة على أفضل تقدير . والمسئولية عن العالم بالنسبة لهم هى أيضاً -
على أفضل الفروض - مصلحة عالمية - ونظراً لأنهم محصورون فى نطاق الصورة
المادية للعالم فإنهم لا يستطيعون أيضاً أن يستمروا فى طرح الأسئلة خارج هذا
النطاق . وبذلك يتمكنون إلى تلك الفئة التى وصفها القرآن الكريم فى قوله تعالى :

﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا
أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَقْلٌ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ ^(٢).

(١) راجع : دراسات إسلامية للدكتور محمد عبد الله دراز، ص ٥٢ وما بعدها - دار القلم بالكويت

١٩٨٠م، وانظر أيضاً كتابنا : مقدمة فى علم الأخلاق ص ٣٩ - دار القلم بالكويت ١٩٨٣م.

(٢) سورة الأعراف : آية ١٧٩.

صحيح أن هناك كثيرين فى عالم اليوم على وعى بضرورة المسؤولية العالمية المشار إليها، تلك المسؤولية التى يصادفونها يومياً فى حياتهم، ولكنهم لا يثقون فى أية جهود لحل هذه المشكلة حلاً جذرياً بطريقة معقولة وبدلاً من ذلك ينادون بتصرف أو سلوك « عملى » ولكن دون ميل إلى البحث عن بواعثه عن قرب. تلك البواعث التى قد تكون مثاراً للشكوك.

وعلى العكس من الحيوانات فإننا نحن البشر لا نسير وفقاً لغرائزنا، فنحن كائنات عاقلة. وهذا يعنى أننا نتصرف بحرية بناء على تفكير ونسير طبقاً لما تعلمه علينا عقولنا. وهذه الكائنات العاقلة لا تتبع أى قائد بلا وعى كما هو الحال مثلاً مع القطيع من الأغنام الذى يسير خلف قائد القطيع بلا وعى ويحذو حذوه حتى فى الوقوع فى الهاوية.

ونحن بأعمالنا نصنع مصيرنا. وفى ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْفُ طَائِفَةٍ فِي عِقَبِهِ يُخْرَجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابٌ يَلْقَاهُ مَنْشُورًا (١٧) اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٨) مَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ (١).

ونحن أحرار فى أن نسلك سلوكاً عاقلاً أو سلوكاً غير عاقل. وإذا أعملنا عقلنا الواعى وقلبنا الفاهم فإنه يفتح أمامنا عالم جديد. ولكن إذا اعتبرنا عالم المادة هو الحقيقة النهائية ولم نحاول أن نحكم عقلنا وننظر إلى أبعد من ذلك فإننا سنظل حبيسين فيه أيضاً وسيكون مصيرنا فى النهاية هو الضياع فيه.

ولكن هذا العالم المادى ليس هو الحقيقة النهائية بالنسبة للإنسان المؤمن. ومن هنا فإن الإجابة التى نبحث عنها تعد بالنسبة له أمراً ميسوراً واضحاً تمام الوضوح. فالمسلم الثابت على عقيدته الراسخ فى إيمانه الذى لا يسلم رمام أمره لهذا العالم وإنما يسلم أمره لله وحده لأنه هو الذى يهديه إلى سبيل الرشاد، ومن أجل ذلك

(١) سورة الإسراء : آيات ١٣ - ١٥.

فهو سبحانه محل ثقتة المطلقة - هذا المسلم يدرك بذلك أنه بسلوكه وأعماله كلها - سواء أكانت أعمال القلب أو أعمال الجوارح - لا يقدم إجابته (التي تتضمن مسئولية الشاملة) لهذا العالم المادى وإنما يقدمها لله وحده - وهذا ما تعبر عنه الآية الكريمة :

﴿ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَمَعَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ ﴾^(١)

فالله وحده هو الحقيق بالتوجه إليه والاعتماد عليه وتفويض الأمر كله إليه ، فالمرجع والمصير إليه لأنه رب كل شيء :

﴿ قُلْ أَغْنِ اللَّهُ عَنِّي رِزْقًا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾^(٢)

وهكذا فإن المطالبة بالمسئولية - فى نظر الإسلام - تعد مطالبة بتقديم إجابة بطريقة حرة . فكل إنسان فى موقعه وفى اللحظة المناسبة عليه أن يصوغ إجابته (مسئوليته) فى حرية . وهنا تكمن الصعوبة أيضاً فى تقديم إجابات جاهزة للآخرين . فالصلة بين الإنسان الفرد والله صلة شخصية مباشرة لا تحتاج إلى واسطة . ومن هنا فإن النموذج المثالى يرفض التقليد إلا إذا كان مبنياً على اقتناع .

والإسلام يبحث على الاستقلال فى الفعل ، ويؤكد النبى ﷺ هذا المعنى حينما ينهى عن التقليد فى قوله :

« لا تكونوا إمعة : تقولون إن أحسن الناس أحسنا وإن ظلموا ظلمنا، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا وإن أساءوا فلا تظلموا »^(٣)

فكل فرد عليه أن يبحث بنفسه عن الإجابات المناسبة بسلوكه المسئول . ولكن

(١) سورة الأنعام : الآيتان ١٦٢ ، ١٦٣ .

(٢) سورة الأنعام : آية ١٦٤ .

(٣) رواه الترمذى .

مشكلة الإنسان المعاصر تكمن فى توقعه قبل الألوان عن طرح الاسئلة وفى اعتقاده أنه يملك بالفعل الإجابات التى يبحث عنها .

ونعيد مرة أخرى طرح السؤال الملح من جديد : كيف يقدم الإنسان الإجابة الأصلية بالسلوك المستول ولن يقدمها ؟

إن كل امرئ يتأمل فى موقفه الإنسانى متحرراً من كل الأحكام المسبقة سيتضح له فى النهاية ببصيرة واعية كيف يسلك سلوكاً مستولاً إذا لم يظل واقفاً عند الإجابات الجاهزة المعطاة سلفاً . فالإنسان قد جىء به إلى هذا العالم من قوة خارجة عنه ، وهذه القوة هى التى تحفظه حياً وهى التى تخرجه مرة أخرى من هذا العالم إلى عالم آخر فى وقت مجهول لديه - وقد جاء القرآن الكريم للإنذار والتبشير :

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءٰمَنُوا وُثِّرُوا لِلْمُحْسِنِينَ ۝١٦٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا
فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٦٨﴾^(١)

ويوجه القرآن الكريم السؤال للكافرين قائلاً : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ﴾^(٢)

إن هناك نداء موجهاً إلى الإنسان - الذى يشعر فى ذاته بأنه مركز عالمه . والموقف الدينى فى هذا الصدد يطلعننا على أن الجهة التى يصدر عنها هذا النداء هى فى الوقت نفسه تلك الجهة التى تجعل للسلوك الإنسانى معنى . فما الذى نعرفه عن هذه الجهة ؟

إننى إذا رأيت صورة من الصور المرسومة أدرك أن شخصاً ما قد قام برسمها ، فإذا تأملت العالم من حولى تأملاً واعياً فإنى أرى فيه أثر الخالق . ولكن هذا امر

(١) سورة الاحقاف : الآيتان ١٦٢ : ١٦٣ .

(٢) سورة فاطر : آية ٤٠ .

يحتاج إلى قلب فاهم وعقل واع. والإسلام لا يعرف مؤسسات وسيطة بين الله والإنسان. فهناك - فقط - الوحي القرآني الذي جاءنا عن طريق النبي محمد ﷺ. والقرآن الكريم يقول لهؤلاء الذين يبحثون عن الهداية :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(١).

٢- الإنسان خليفة الله في الأرض :

وإذا كنا نتحدث عن المسؤولية الشاملة في نظر الإسلام فإن هذا يتطلب معرفة موقف الإسلام من قضية الحرب والسلام بصفة عامة، ويقتضى معرفة دور الإنسان نفسه في هذا الكون حتى تتضح أماننا معالم الصورة التي يرسمها الإسلام لتلك المسؤولية الكلية.

إننا إذا تأملنا كلمة «إسلام» ذاتها فسنجد أنها مشتقة من الأصل ذاته الذي اشتق منه لفظ «السلام». والإسلام في جوهره دين جاء لينشر السلام في العالم. وإذا كان قد شرع الحرب فإن ذلك يأتي فقط في حدود خدمة هذا السلام وترسيخ قواعده. ومن هنا فإن الإسلام لم يشرع الحرب إلا لصعد العدوان.

فالقتال في سبيل الله - الذي كتبه الله على المؤمنين - لا يجوز أن يوجه إلا ضد هؤلاء الذين يعتدون على المؤمنين ويعكرون عليهم صفو السلام ولا يجوز للمسلمين أن يبدأوا القتال. وفي ذلك يقول القرآن الكريم في صراحة ووضوح :

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْذِرِينَ ﴾^(٢).

والمسلمون ملزمون بوقف القتال ضد العدو إذا أبدى ميلاً إلى السلام، وذلك استجابة للأمر الإلهي في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَحَحُوا لِّلْسَلَامِ فَاْجْتَنِبْهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى

(١) سورة الحديد : آية ٢٨.

(٢) سورة البقرة : آية ١٩٠.

اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾ .

والإسلام لا يكفى بمنع العدوان ولكنه فى الوقت نفسه يطالب بالعمل الجاد لإقامة السلام والعدل، فليس هناك طريق وسط بين الخير والشر. ومن ليس مع الله فهو فى الجانب المضاد لله. ومن أجل ذلك يقول القرآن الكريم : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ﴾ (٢) أى : وفى سبيل المستضعفين من الرجال والنساء والولدان.

إن الحياة فى هذا العالم سريعة الزوال والشئ الذى يبقى هو العمل الصالح. ويصور لنا القرآن الكريم أمر هذه الحياة أبلى تصوير فى قوله تعالى :

﴿ وَأَخْرَبَ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَقْنَا مِنَ السَّمَاءِ فَاخْطَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿٥٥﴾ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ (٣).

ويقول القرآن فى سورة لقمان :

﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (٤).

فلماذا أحببنا هذا العالم فينبغى أن نفعل ذلك ونجنى على ذكر من أن كل الخيرات والطيبات التى نتمتع بها فى هذا العالم تأتينا من عند الله، كما يشير إلى ذلك القرآن الكريم فى قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ

(١) سورة الأنفال : آية ٦١ .

(٢) سورة النساء : آية ٧٥ .

(٣) سورة الكهف : الآيات ٤٥ ، ٤٦ .

(٤) سورة لقمان : آية ٢٢ .

عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْهِيلًا ﴿١﴾

وفضلاً عن ذلك فإن الله سبحانه وتعالى قد سخر للإنسان كل شيء في السموات والأرض لعل ذلك يكون داعياً له إلى التفكير في هذه النعم التي لا تحصى ولا تعد. وفي ذلك يقول القرآن الكريم : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢).

ومن الأمور البديهية في هذا الصدد أن هذه النعم الإلهية التي أنعم الله بها على الإنسان ترتبط بمطالبة الإنسان ألا يهمل خلق الله المسخر له، بل يجب عليه أن يتحمل مسؤوليته في الاهتمام به والعناية بشأنه. ولهذا فإن مسؤولية الإنسان عن هذا العالم تشمل الخلق كله ولا تنصب فقط على البشر، بل تشمل أيضاً الحيوان والنبات والأرض كلها. ومسؤولية الإنسان إزاء هذا العالم وإزاء الخلق كله - الذى يعتمد عليه الإنسان أيضاً - هذه المسؤولية لا ينبغي أن نعرف حدوداً تقف عندها. ولذلك يقول الرسول الكريم ﷺ :

« إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَبِيدَ أَحَدُكُمْ فَسِيْلَةً فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَقُومَ حَتَّى يَغْرُسَهَا فَلْيَفْعَلْ » (٣).

ألا يعنى هذا أننا ما دمنا عاملين على هذا النحو والأمل يحلونا من أجل عالمنا أننا نسلك سلوكاً مسؤولاً على مستوى المسؤولية العالمية؟

إن الإسلام إذ يطلب من المسلم التوجه إلى الله والخضوع لأمره فإن ذلك لا يعنى على الإطلاق الاعتزال عن هذا العالم أو الانسحاب منه، بل على العكس من ذلك يقتضى هذا الطلب أن يأخذ الإنسان المسلم هذا العالم بوصفه مجالاً لأداء مهمته في هذه الحياة وبذلك يكون سلوكه على مستوى المسؤولية العالمية.

(١) سورة الإسراء : آية ٧٠.

(٢) سورة البقرة : آية ١٣.

(٣) مسند أحمد بن حنبل ج ٣ ص ١٩١ (انظر طبعة اسطنبول : الكتب الستة مجلد ٢٢).

فالإِنسان - كما يشير القرآن الكريم ^(١) - خليفة الله فى الأرض . وقد أعطى الله العقل للإنسان ليُمكنه من أداء المهمة التى أنيطت به فى هذا العالم . والله الذى جعل الإنسان خليفة له فى الأرض هو رب هذا الإنسان ومن أجل ذلك فله حق الطاعة المطلقة على الإنسان . وهذه الطاعة لله هى التى تحدد مصير الإنسان .

والقرآن الكريم يشير إلى أن الإنسان عندما أضله الشيطان وأغراه وعصى آدم أمر ربه كان مصيره الخروج من الجنة ، وإحلال العداوة بين بنى البشر محل السلام والسعادة ، وفى ذلك يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿ فَأَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ ^(٢) .

ثم اتجهت عناية الله مرة أخرى للإنسان الذى طرد من الجنة فغفر له وبين له طريق الهداية ووعد السائرين فى هذا الطريق بأحسن العواقب :

﴿ فَإِذَا يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ مِنِّي هَؤُلَاءِ لَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ^(٣) .

إن المؤمن الحق يقف بكلية فى الحاضر لا يخشى المستقبل ولا يحزن على الماضي ، وسلوكه سلوك هادف ومسئول وفعال . والمسئولية العالمية أمر لا ينفصل عن تكوين الإنسان وهى التى تميزه تمييزاً جوهرياً عن بقية المخلوقات الأخرى ، فقد أبت هذه المخلوقات جميعها أن تتحمل أمانة التكليف والمسئولية بكل ما تحمل من معنى . فقد عرض الله سبحانه على جميع المخلوقات هذه الأمانة وتلك المسئولية - عرضها على السموات والأرض والجبـال :

﴿ قَالَيْنَ أَن يَحْمِلْنَاهَا وَأَشْفَقْنَا مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ ^(٤) .

وقد عقب القرآن على ذلك مباشرة بقوله عن الإنسان فى هذا الموقف :

(١) انظر سورة البقرة : آية ٣١ .

(٢) سورة البقرة : آية ٣٦ .

(٣) سورة البقرة : آية ٣٨ .

(٤) سورة الأحزاب : آية ٧٢ .

﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ . وقد تعجب الملائكة حين أخبرهم الحق تبارك وتعالى بإرادته التي قضت بجعل الإنسان خليفة في الأرض فقالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَلِّسُ لَكَ ﴾ ^(١) ، وقد أجابه الله سبحانه بقوله : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) فقد علم آدم الأسماء كلها ^(٣) ومنحه عقلاً يعرف به طبيعة الأشياء .

٣- الصورة القرآنية للعالم :

(١) العقيدة ووحدة البشرية : الوحدة في العقيدة :

نحن جميعاً ندرك مدى ما يعانيه الإنسان من التمزق أو الانشقاق الداخلي ويرجع السبب في هذه المعاناة إلى أن الإنسان - من ناحية - قد أبى إلا أن يتحمل المسؤولية التي أشفقت من حملها السموات والأرض بما يترتب عليها من تبعات ضخام في إقامة العدل وإقرار الحق والالتزام التام لأمر الله ، ومن ناحية أخرى لمجده واقعاً تحت ضغوط عديدة من الشهوات والميول والتزعجات وقصور العلم وقصر العمر وحواجز الزمان والمكان ، والتي تحول جميعها دون المعرفة الكاملة ورؤية ما وراء الحواجز والآماد . ومن هنا كان الإنسان ظلوماً لنفسه ، جهولاً لطاقته ^(٤) فكيف السبيل إلى حل هذا الإشكال ؟

يقول القرآن الكريم في هذا الصدد :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ ^(٥) .

فإنه سبحانه وتعالى - الذي يعلم كل صغيرة وكبيرة في هذا الوجود ويعلم خطرات النفس وما تخفى الصدور - لن يخفف عن الإنسان ضغط هذه المعاناة إلا

(١) ، (٢) سورة البقرة آية : ٣٠ .

(٣) انظر سورة البقرة : آية ٣١ .

(٤) راجع : في ظلال القرآن لسيد قطب ج ٥ ص ٢٨٨٤ وما بعدها - طبعة دار الشروق .

(٥) سورة الرعد : آية ١١ .

إذا انجبه إليه الناس في كل سلوكهم وفكرهم وأعمالهم وعادوا مرة أخرى مقرين بربوبيته وحده سبحانه . . ذلك الإقرار الذي هو مغروس أصلاً في فطرتهم، كما يعبر القرآن الكريم عن ذلك في قوله تعالى :

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾^(١)

والصورة القرآنية للعالم تشتمل على المؤمنين في جانب، والكافرين والمنافقين في الجانب الآخر. يقول الله تعالى : ﴿ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾^(٢)

ولكن هاتين الجماعتين من المؤمنين والكافرين ليستا منفصلتين انفصالاً تاماً عن بعضهما البعض؛ فالطريق إلى الإيمان مفتوح باستمرار أمام الجميع لأن الله غفور رحيم . . وطريق الإيمان مفتوح لكل الناس لأن هناك وحدة أساسية قائمة بين الناس جميعاً. ويشير القرآن الكريم إلى هذه الوحدة في كثير من الآيات، ففي سورة النساء مثلاً نقرأ قول الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا إِلَهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾^(٣)

ونظراً لأن الله قد خلق الناس جميعاً من نفس واحدة فإن المؤمن بطبيعته مفتوح - بصفة أساسية - على العالم وعلى غيره من الناس الذين يشكلون الأجزاء الكثيرة الأخرى لذاته هو - إن صح التعبير.

وهكذا يمكن القول بأن السلوك المشغول للإنسان يعني خطورة متقدمة على طريق وحدة البشر وذلك بتحقيق معرفة هذه الوحدة فالجميع أبناء آدم.

(١) سورة الأعراف : آية ١٧٢ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢١٢ .

(٣) سورة النساء : آية ١ .

ومعرفة الوحدة النهائية لكل البشر تسير - جنباً إلى جنب - مع تحقيق هذه الوحدة في ترابط ووثام وحب متبادل مع إخواننا في الإنسانية ويشتمل ذلك في سلوكنا المشلول.

ويعرفني للوحدة الأساسية مع كل الناس - عن طريق ارتباط نفسي بنفوسهم وعن طريق انفتاح وعبي الديني - يتحول بذلك سلوكي إلى سلوك مشلول، أي : سلوك واع بمسئوليته ملوك لواجباتها.

والإنسان المتدين تتحقق معرفته لوحده مع كل البشر باستعادة معرفة ذاته فيهم واعتبارهم صنواً له، وبالسعي المستمر - عن طريق السلوك المشلول - إلى التسامح والود وفهم الآخرين وفهم معاناتهم، والصبر - الذي لا يكل - مع نفسه ومع الآخرين.

والمسئولية الذاتية - إذا فهمت فهماً سليماً - تعد دائماً مسئولية ذاتية أمام الله، وبهذا المعنى تعد أيضاً مسئولية عالمية فقد خلق الله الخلائق الكثيرة والشعوب العديدة لكي « يعرف » بعضهم بعضاً. وفي ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾^(١).

ولو أراد الله سبحانه أن يجعل الناس جميعاً أمة واحدة لفعل، ولكنه أراد أن يختير الخلق بهذه التعددية القائمة :

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ﴾^(٢).

وعلى الرغم من كل الاختلافات الكثيرة بين الناس فإنهم في حقيقة الأمر متساوون، وهم جميعاً أمام الله سواسية كآسان المشط، وهم يتفاضلون فقط في درجة التقوى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾^(٣).

(١) سورة الحجرات : آية ١٣.

(٢) سورة المائدة : آية ٤٨.

(٣) سورة الحجرات : آية ١٣.

وفى الحديث الشريف يقول الرسول ﷺ :

« يا أيها الناس : ألا إن ربكم واحد، وأباكم واحد، ألا لا فضل لعربى على أعجمى، ولا لعجمى على عربى، ولا لأحمر على أسود ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى »^(١).

- والإسلام يطلب منا أن نحقق وحدة الإنسانية وأن نخرجها من حيز الإمكان إلى حيز الوجود الفعلى، وأن نتوصل إلى السلام، بالأخوة فى العقيدة.

ومسئولتنا التعبدية فى الإسلام - المنبثقة من الهدف الكلى للخلق المتمثل فى العبادة كما تشير إلى ذلك الآية الكريمة :

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾^(٢).

هذه المسئولية التعبدية تعد أيضاً مسئولية عالمية تشمل كل المخلوقات، والبشر منهم على وجه الخصوص بوصفهم خلفاء الله فى الأرض مثلنا، وهم بذلك أخوة لنا.

(ب) حرية الإنسان ومصيره :

يشير القرآن الكريم إلى أننا لا نستطيع أن نجبر أحداً من الناس على الإيمان بالله، فقد أراد الله سبحانه وتعالى أن يترك ذلك لإرادتهم الحرة.

وفى ذلك يقول القرآن الكريم : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تَكْذِبُ ﴾^(٣) الناس حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿^(٣)

وفى موضع آخر يقول القرآن الكريم :

(١) انظر مست الإمام أحمد ج ٥ ص ٤١١ (المكتب الإسلامى للطباعة والنشر - بيروت) انظر أيضاً سنن

الترمذى ج ٤ ص ٢٨٩ - طبعة اسطنبول للمكتب الستة مجلد ١٤ .

(٢) سورة الفاتحات : آية ٥٦ .

(٣) سورة يونس : آية ٩٩ .

﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(١).

ولكن حرية الإنسان ليست حرية مطلقة؛ فالإنسان يستطيع أن يختار بين الخضوع لإرادة الله الذي خلقه أو البحث لنفسه عن أرباب آخرين. وفي هذه الحالة الأخيرة يكون مصيره الضياع والخراب. أما كون حرية الإنسان ليست بالحرية المطلقة فإن ذلك يرجع إلى أنها محددة عن طريق إرادة الله، ولكن هذا التحديد لا يعنى إلغائها، فإرادة الله ذاتها هي التي جعلتها حرة.

حقاً يقول القرآن الكريم : ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۚ ۝۵﴾

وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ﴾^(٢). ولكن هناك بعض الإشارات التي تدلنا على كيفية فهم ذلك فهو سبحانه - كما تقول بكلمة الآية السابقة - :

﴿أَهْلُ الضُّلُومِ وَأَهْلُ الْمَقْتِرَةِ ۚ﴾

فالله يطلب منا أن نخشاه ونتقيه وأن نمثل لإرادته، ولكنه في الوقت نفسه هو الغفور الرحيم الذي بيده غفران الذنوب جميعاً ما عدا الشرك :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٣).

ومن ذلك يتضح لنا أن الله سيتجه بغفرانه وعفوه إلى كل من يتجه إليه ويلجأ إليه : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٤) ، ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^(٥).

أما من يتجه بكليته إلى هذا العالم المادى ويسلم قياده إليه ويُعرض عن التوجه إلى الله فإنه - بعمله هذا - يكون قد حلد مصيره بنفسه :

(١) سورة الكهف : آية ٢٩.

(٢) سورة المدثر : آيات ٥٤ - ٥٦.

(٣) سورة النساء : الآيات ٤٨ ، ١١٦.

(٤) سورة غافر : آية : ٦٠.

(٥) سورة البقرة : آية ١٨٦.

﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿ (١٢٦) ﴾ (١).

وإذا كان هذا هو مصير من اتجه إلى غير الله فإن للمؤمن مصيراً مختلفاً، لأنه يدرك بنور إيمانه وبصيرته ما لا يدركه الجاحد. فالمؤمن يدرك أن أصله الحقيقي لا يكمن في تجميع تصادفى أو عشوائى لأية خلايا، فهذه الخلايا ذاتها لا تستطيع بذاتها أن تخلق ذاتها فضلاً عن أن تقوم بمثل هذا العمل التجميعى.

والله وحده هو الذى خلقنا وخلق كل شيء وقدره تقديراً، وهو الذى يحفظ حياة كل شيء، إنه سبحانه ذو القدرة المطلقة التى يخضع لها كل شيء فى السموات والأرض، والتى يتجه إليها الإنسان عندما تحيط به النوائب، ومن أجل ذلك فلا بد أن يكون مسئولاً أمامها عن كل أعماله.

ويدرك المؤمن كذلك أن عالم المادة - الذى يمكن إرجاعه أيضاً إلى الطاقة طبقاً لأحدث النتائج التى توصل إليها علماء الطبيعة - لا يشكل الواقع الحقيقى. ومن أجل ذلك يدرك المؤمن أيضاً أن الصراع من أجل أشياء هذا العالم المادى - هذا الصراع الذى يؤلب الناس ضد بعضهم بعضاً ويجعلهم متعادين - يعد صراعاً انتحارياً. فنحن ندمر أنفسنا إذا أخذنا أشياء هذا العالم المادى على أنها الهدف الأخير.

وبدلاً من أن نخسر ذاتنا فى هذا العالم ونبيع له أنفسنا لنصبح مستبعدين لاشيائه ينبغى علينا - على العكس من ذلك - أن نبيع هذا العالم الأرضى فى سبيل العالم الآخر، وفى ذلك يقول القرآن الكريم :

﴿ فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ﴾ (٢).

(١) سورة طه : الآيات ١٢٤ - ١٢٦ .

(٢) سورة النساء : آية ٧٤ .

وهكذا نرى أن الجهاد في سبيل الله هو فقط لهؤلاء الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة. فهناك - إذن - طريقان فحسب أمام الإنسان : طريق الخير وطريق الشر. فإذا لم نجاهد في سبيل الله فتحن نجاهد في سبيل الشر. وهذا ما تعبر عنه الآية الكريمة في وضوح تام في قول الله تعالى :

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ ﴾ (١)

ولكن إذا قلنا إن هذا العالم لا ينطوى على شيء يمكن اعتباره هدفاً نهائياً فليس معنى ذلك أن الإسلام يحتقر هذا العالم. فالامر على العكس من ذلك تماماً. فهذا العالم الذي خلقه الله وأنعم به علينا هو مجال التزاماتنا وهو مسئوليتنا، فطريقنا إلى الله يمر عبر هذا العالم.

أما الصياغة الإسلامية للمسئولية الذاتية وللمصير الذاتي للإنسان فتعبر عنها الآية الكريمة : ﴿ قَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ ﴾ (٢)

فالإنسان مطلوب منه أن يجاهد في سبيل الله، وهو في ذلك لا يتحمل إلا مسئولية عمله. ويدخل ضمن هذه المسئولية الذاتية وهذا المصير الذاتي للإنسان اعتبار الآخر صنواً لنا نحب له ما نحب لأنفسنا ونكره له ما نكره لأنفسنا ما دام هذا الآخر مشاركاً لنا في الجهاد في سبيل الله ومن أجل خير هذا العالم. ولهذا يقول النبي ﷺ :

« لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (٣).

(ج) الإيمان والمسئولية :

إن المؤمن الذي يبحث لنفسه عن السبيل إلى ترسيخ عقيدته وتعميقها والحفاظ

(١) سورة النساء : آية ٧٦.

(٢) سورة النساء : آية ٨٤.

(٣) رواه مسلم في صحيحه ج ١ ص ٦٧ (انظر الكتب الستة مجلد ٤ طبعة اسطنبول).

عليه باستمرار ينبغي عليه أن يفعل الشيء ذاته بالنسبة لإخوانه في العقيدة. ومن هنا تتضح مسؤولية الذين وهبهم الله العلم والمعرفة في تبصير غيرهم وتنوير طريقهم. والإسلام من أجل ذلك يقارن جهود العلماء بدماء الشهداء، فقد ورد في حديث شريف :

« يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودم الشهداء فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء »^(١).

وهذا الموقف الذي يتخذه الإسلام إزاء العمل العلمي لا يفهم إلا إذا أدرك المرء أن العلم في الإسلام يجب أن يكون مرتبطاً ارتباطاً وثيقاً - باستمرار - بالاستعداد الحقيقي لتحمل مسؤولياته.

والملاحظ في عالم اليوم الذي وصل فيه التقدم العلمي إلى درجة مذهلة - أن غياب المسؤولية الأخلاقية في مجالات العلوم والتكنولوجيا، وفي التقدم بصفة عامة يؤدي إلى أخطار عظيمة تهدد البشرية كلها بالدمار.

وفي تاريخ حياة العلماء المسلمين - سواء أكانوا علماء في الدين أو في الفلسفة أو في الرياضيات أو في الطب أو في أى مجال آخر من مجالات العلوم - يرى المرء أنهم كانوا دائماً حريصين على التوقف عن أعمالهم عندما يحين وقت الصلاة ليقوموا بأدائها حتى يظلوا في صلة دائمة مع الله تذكركم بمسئولياتهم الملقاة على عاتقهم، فالعلم ينبغي أن يكون مرتبطاً على الدوام بالأخلاق. والعقيدة والأخلاق متلازمان لا انفصام بينهما وتشكلان وجهين لعملة واحدة.

وقد لخص النبي ﷺ رسالته كلها في عبارة جامعة حين قال :

« إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق »^(٢).

(١) راجع : جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ص ٣٧ - المكتبة السلفية بالمدية للتورة (١٩٦٨م). وقد

رواه ابن الجوزي في كتاب العلل (راجع فيض القدير مجلد ٦ ص ٤٦٦ - دار المعرفة - بيروت ١٩٧٢م).

(٢) رواه البخاري في كتاب الأدب المفرد.

ومن هذا المنطلق يعد الموقف اللا أخلاقي أو الإلحادى لبعض العلماء فى العصر الحديث والذى أنتج عالماً يسوده الرعب والفرع - يعد موقفاً مرفوضاً من العالم المسلم . والمطلوب من العالم المسلم - على عكس الموقف المشار إليه - هو أن يوجه جهوده العلمية نحو السعى فى نشر السلام فى العالم باعتبار ذلك غاية نهائية لهذه الجهود العلمية، ويتحقق ذلك بالجهد فى سبيل الله ضد نفسه وضد الظلم، وبعبارة أخرى: يتحقق ذلك بالجهاديين الأصغر والأكبر.

ومن ذلك يتضح لنا أن الإسلام لا يعنى رفضاً لهذا العالم أو تخلياً عنه . فالانتماء المطلق إلى الله والتسبيح المستمر والتقديس الدائم من الأمور التى تختص بها الملائكة . أما الإنسان فإنه مطلوب منه أن يسلم نفسه لله، ومن ناحية أخرى مطلوب منه أيضاً أن يمارس وظيفته فى هذا العالم بوصفه خليفة الله فى الأرض . ومن أجل ذلك أصبح متوقفاً على الملائكة الذين طلب منهم - لذلك - أن يسجدوا لآدم^(١).

والناس جميعاً - بالنسبة للمسلم الملتزم بعقيدته - يعدون إخوة بصفة أساسية، غير أن المنافقين والكافرين قد عزلوا أنفسهم بأنفسهم من هذه الأخوة . فقد خلق الله الناس شعبياً وقبائلياً ليتعارفوا، أى : لكى يحاول كل منهم أن يفهم الآخر ويحترمه، والفرق الوحيد الذى له اعتباره فى هذا الصدد يتمثل فى درجة التقوى . فأفضل الناس لدى الله هو أكثرهم عدلاً وأكثرهم صلاحاً، أى : أتقاهم^(٢).

والإيمان الشكلى لا يدخل صاحبه فى عداد المؤمنين الحقيقيين . ومن هنا يقول القرآن الكريم فى شأن هؤلاء الشكلىين : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾^(٣).

فعلامات الإيمان الحق هى تلك التى وردت فى سورة البقرة فى قوله تعالى :

(١) انظر سورة البقرة : آية ٣٤ .

(٢) انظر سورة الحجرات : آية ١٣ .

(٣) سورة الحجرات : آية ١٤ .

﴿أَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾^(١).

وأعمال الإنسان لا تذهب سدى ، فالله سبحانه يعلم كل شيء ، وكل أعمال الإنسان مسجلة له أو عليه ، ونتيجة هذه الأعمال تعود على صاحبها في نهاية الأمر - إن خيراً فخير وإن شراً فشر - :

﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾^(٢).

والسؤال في هذا المقام هو : كيف يجد المؤمن طريقه في عالمنا المعاصر ، وكيف يتحمل مسؤوليته العالمية المعاصرة في عالم توجه إليه فيه من شتى الجوانب مطالب والتزامات مختلفة أشد الاختلاف .

لقد جاء القرآن الكريم ليعين للمؤمنين الطريق المستقيم ويوجههم إلى سبيل الهدى والرشاد ، فهو رحمة وشفاء ، كما جاء في قوله تعالى :

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣).

وقد سبق أن أشرنا إلى أن معيار التفاضل بين الناس يتمثل في درجة التقوى . وتتمثل هذه التقوى في أن يتجه المؤمن إلى عبادة الله الذي خلقه ، وأن يرجو غفرانه ورحمته ، وأن يتجه إليه بالتوبة ، وأن يدعو ويلجأ إليه في كل وقت فالله دائماً على استعداد لأن يجيب دعاء من يدعو.

وفي هذا الصدد يقول القرآن الكريم على لسان صالح عليه السلام :

﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾^(٤).

(١) سورة البقرة : آية ٢٨٥ .

(٢) سورة البقرة : آية ١٥ (انظر أيضاً سورة الإسراء : الآيات ١٣ - ١٥ ، وسورة فصلت : آية ٤٦) .

(٣) سورة الإسراء : آية ٨٢ .

(٤) سورة هود : آية ٦١ .

وحياة المؤمن كلها ينبغى أن تكون عبادة متواصلة وذكراً مستمراً لله فذلك هو طريق الفلاح : ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١).

ومن هنا يعطى الإسلام للممارسة العملية للعقيدة فى حياة الناس ومعاملاتهم اليومية نفس الأهمية التى يعطيها للأسس الخمسة التى يقوم عليها الإسلام وهى الشهادة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج إلى بيت الله الحرام.

ويؤكد القرآن الكريم ذلك فى قوله تعالى :

﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢).

وهكذا لا يجوز قصر مفهوم العبادة فى الإسلام على المعنى الضيق الذى يعنى أداء الشعائر الدينية المعروفة. فكل عمل يقوم به المسلم فى حياته اليومية - دينياً كان هذا العمل أم دنيوياً - يعد عبادة ما دام قد قصد به وجه الله تعالى والقيام بحق الناس استجابة لطلب الله تعالى بإصلاح الأرض ومنع الفساد.

ومن هذا المنطلق نحمد الإسلام يحث المسلم على الانتشار فى الأرض والعمل ابتغاء وجه الله حتى فى يوم الجمعة، تقديرأ من الإسلام لقيمة العمل الذى لا تقوى الحياة إلا به.

يقول القرآن الكريم فى ذلك :

﴿إِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (٣).

وقد روى أن النبى ﷺ رأى رجلاً يتحامل على الناس فسأل عنه فقيل : هذا عابديننا. فقال عليه السلام : «ومن يؤكله ؟» ، قالوا : كلنا يؤكله. فقال عليه السلام : «كلكم خير منه» (٤).

(١) سورة الجمعة : آية ١٠.

(٢) سورة الأنعام : آية ١٦٢.

(٣) سورة الجمعة : آية ١٠.

(٤) راجع : معالم الثقافة الإسلامية للدكتور عبد الكريم العشان، ص ١٤٩ مؤسسة الرسالة ١٩٧٢م.

(د) دوائر المسؤولية :

ومن خلال موقف التقوى هذا يتجه المؤمن إلى هذا العالم، ويحاول كل فرد في موقعه - بوصفه خليفة الله في الأرض - أن يسلك سلوكاً مسؤولاً معتمداً في ذلك على ثقته الكاملة في الهداية الإلهية الرحيمة.

وما يمكن أن يطلق عليه الدائرة المركزية للمسئولية - أو المحور الذي تدور عليه المسئولية - يتمثل في المسئولية الذاتية.

ولكن الإسلام لا يطلب من المسلم ما هو فوق طاقته. وفي ذلك يقول القرآن الكريم : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾^(١).

وفي حديث شريف يتحدث النبي ﷺ عن مسئوليتنا عن كل ما غلّكه مادياً وأدبياً، فقد روى الترمذى أن النبي ﷺ قال :

« لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يُسأل عن خمس : عن عمره فِيم أَفْنَاهُ، وعن شبابه فِيم أَبْلَاهُ، وماله من أين اكتسبه وفيم أنفقهُ، وماذا عمل فيما علم »^(٢).

والإنسان لا يستطيع تحمل مسئوليته تجاه الآخرين وتجاه العالم بصفة عامة إلا إذا تحمل مسئولية الذاتية بطريقة سليمة. والتزامات الإنسان تجاه المجتمع الإنساني ليست التزامات مفروضة عليه من الخارج وإنما هي التزامات مرتبطة أشد الارتباط بوجوده الإنساني.

وكل إنسان سليم العقل يشعر بأنه لو لم يتحمل مسئولية تجاه الآخرين فإنه لا يجوز له أن ينتظر من الآخرين أن يتحملوا بالنسبة له أية مسئولية. فلو لم أعدل في حق الآخرين فإنه لا يجوز لي أن أنتظر منهم أن يعدلوا في حقى. والإنسان الذى يتنكر لالتزاماته الخلقية تجاه الآخرين هو إنسان يعزل نفسه عن المشاركة

(١) سورة البقرة : آية ٢٨٦.

(٢) انظر سنن الترمذى ج ٤ ص ٦١٢ (الكلب السنة طبعه اسطنبول مجلد ١٤) .

الإنسانية. ونظراً إلى أن الإنسان بطبيعته كائن اجتماعي محتاج إلى المجتمع الإنساني فإن هذه الحالة بالنسبة له تعد أمراً عيماً؛ ولهذا يبدو أمراً غريباً وموقفاً متناقضاً عندما ينتكر المرء لهذه المسؤولية ويحاول التهرب منها ^(١).

وهكذا لا يجوز - بأي حال من الأحوال - أن يتجاهل المرء أو يتجاوز حقوق الآخرين وما لهم عليه من التزامات. وفي بعض المواقف يتوجب على المرء أن يشهد على نفسه لصالح غيره حتى يكون عادلاً أمام الله. ويعبر القرآن الكريم عن ذلك بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ ^(٢).

وقد تحدث النبي ﷺ عن دوائر المسؤولية فقال :

« كلُّكم راع وكلُّكم مسئول عن رعيته : الإمام راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته » ^(٣).

والقرآن الكريم يربط ربطاً واضحاً - لا لبس فيه ولا غموض - بين المسؤولية الذاتية والمسؤولية العالمية في قوله تعالى : ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ ^(٤).

وهنا تتساوى القيمة المطلقة لأي إنسان مع قيمة البشرية كلها، لأن الإنسان من حيث هو إنسان بالنسبة للمؤمن يعد خليفة لله. فالله قد نفخ فيه من روحه كما يقول القرآن الكريم : ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَرُّ أَلِ سَاجِدِينَ﴾ ^(٥).

(١) انظر كتابنا : مقالة في علم الأخلاق ص ٤٠.

(٢) سورة النساء : آية ١٣٥.

(٣) صحيح البخاري ج ١ ص ٢١٥ (الكتب الستة طبعة اسطنبول مجلد ١).

(٤) سورة المائدة : آية ٣٢.

(٥) سورة الحجر : آية ٢٩.

وإذا لم أعرف ذاتي فسي نفسي على حقيقتها - والتي لا تمثل بأي حال من الأحوال في الجانب المادي - فلأنني لن أستطيع أن أعرف الذات في الآخرين، بل سيكونون بالنسبة لي وجوداً مادياً. وفي ظل هذه الظروف يكون المرء في صراعه مع الآخرين حول ماديات الحياة مستعداً لإزاحتهم من طريقه بتدمير حياتهم. أما إذا سلك المرء سلوكاً مسئولاً مسئولية ذاتية فإنه سيسلك في الوقت ذاته سلوكاً مسئولاً مسئولية عالمية؛ فكلاهما مرتبط بالآخر وكلاهما مكمل للآخر.

ومن ذلك يتضح أن موقف المؤمن لا يتفق مع المواقف السلبية. فليس يكفي أن يعمل الإنسان الخير أو أن يمتنع عن فعل الشر، بل يجب أن يكون له موقف إيجابي تجاه الظلم. فلا يجوز لنا أن نسكت عندما نرى الظلم يقع على إنسان أو حيوان أو نبات أو جماد، بل يجب علينا أن نساعد المضطهدين والمظلومين - وما أكثرهم في عالم اليوم - وذلك بقدر ما نستطيع وأن نحاول إنقاذ من وقعوا في محنة أو من حلت بهم كارثة. ومن أجل ذلك يقول النبي ﷺ:

« من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان »^(١).

ويقول ﷺ أيضاً: « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، قيل: كيف أنصره ظالماً؟ قال: تحجزه عن الظلم، فإن ذلك نصره »^(٢).

والمطلوب منا - إذا أردنا ألا نكون من الخاسرين - هو أن ننحلي بالإيمان والسلوك القويم وأن نتواصى جميعاً بالحق والصبر. وفي ذلك جاءت سورة العصر تضع أمامنا هذه الحقائق لتكون دستور حياتنا ودليل سلوكنا:

﴿وَالْعَصْرِ (١) إِذَا الْإِنْسَانُ لَقِيَ خُسْرًا (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (٣) وَتَوَّصُوا بِالنَّحْيِ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ (٤)﴾^(٣).

وقد كان الرجلان من أصحاب رسول الله ﷺ إذا التقيا لم يفترقا إلا أن

(١) رواه مسلم في صحيحه ج ١ ص ٦٩ (الكتب الستة - اسطنبول مجلد ٤).

(٢) رواه البخاري والترمذي وأحمد (انظر فيض القدير ج ٣ ص ٥٨ دار للفرقة بيروت ١٩٧٢م).

(٣) سورة العصر.

يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر إلى آخرها ثم يسلم أحدهما على الآخر .
وقد ورد عن الإمام الشافعي قوله : لو تدبر الناس هذه السورة لوسعتهم ^(١) .
فما هو هذا الحق وما هو هذا الصبر ؟ لقد تكفلت آيات القرآن بتوضيح
المقصود من ذلك في مواضع كثيرة نكتفى منها هنا بموضعين اثنين فقط كمثال
لما نود الإشارة إليه :

فقد جاء في سورة الكهف - بصدد الحق - قوله تعالى :
﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴾ ^(٢) .

وجاء في سورة النحل - بصدد الصبر - قوله تعالى :
﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ ^(٣)
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ^(٤) .

ويمكن فهم السلوك العالی المستول على خير وجه إذا نظرنا إلى الناس جميعاً
في عالم اليوم بوصفهم جماعة واحدة تستقل سفينة واحدة تمخر بهم عباب البحر .
فمصيرهم مشترك .

ومن أجل ذلك يجب عليهم أن يتضادوا أى خلل يمكن أن يتسبب في إعطاب
السفينة وإغراقها . وقد صور النبي ﷺ مثل هذه الحالة تصويراً رائعاً حين قال :
« مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة
فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من
الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا،
فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا
جميعاً » ^(٥) .

(١) انظر : تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٤ ص ٥٤٧ - دار للمعرفة بيروت ١٩٦٩ م .

(٢) سورة الكهف : آية ٢٩ .

(٣) سورة النحل : الآيتان ١٢٧ ، ١٢٨ .

(٤) صحيح البخارى ج ١ ص ٦٩ (الكتب الستة - اسطنبول مجلد ٤) .

الباب الثالث

الإسلام وتيارات الفكر الغربي

ويتضمن هذا الباب الفصول الآتية :

الفصل الأول : الإسلام والاستشراق.

الفصل الثاني : دور مؤسسات الدعوة حيال الغزو الفكري .

الفصل الثالث : مستقبل الإسلام في الغرب .

الإسلام والاستشراق

ويتضمن هذا الفصل :

- ١- تمهيد.
- ٢- تاريخ الاستشراق وتطوره.
- ٣- مواقف المستشرقين:
 - (أ) الجوانب الإيجابية.
 - (ب) الجوانب السلبية.
- ٤- موقفنا من الاستشراق.

الإسلام والاستشراق^(١)

١- تمهيد :

إن مما لا جدال فيه أن الاستشراق له أثر كبير في العالم الغربي وفي العالم الإسلامي على السواء وإن اختلفت ردود الأفعال على كلا الجانبين. ولا يكاد المرء في عالمنا العربي المعاصر يجد مجلة أو صحيفة أو كتاباً إلا وفيها ذكر أو إشارة إلى شيء عن الاستشراق أو يمت إليه بصلة قريبة أو بعيدة. وهذا أمر ليس بمستغرب وذلك لأن الاستشراق في حقيقة الأمر كان وما يزال جزءاً لا يتجزأ من قضية الصراع الحضاري بين العالم الإسلامي والعالم الغربي، بل يمكن أن نذهب إلى أبعد من ذلك ونقول إن الاستشراق يمثل الخلفية الفكرية لهذا الصراع، ولهذا فلا يجوز التقليل من شأنه بالنظر إليه على أنه قضية منفصلة عن باقي دوائر هذا الصراع الحضاري. فقد كان للاستشراق - من غير شك - أكبر الأثر في صياغة التصورات الأوروبية عن الإسلام وفي تشكيل مواقف الغرب إزاء الإسلام على مدى قرون عديدة.

والاستشراق قضية تتناقض حولها الآراء في عالمنا العربي الإسلامي، فهناك من يؤيده ويتحمس له إلى أقصى حد وهناك من يرفضه جملة وتفصيلاً ويلعن كل مشغل به بوصفه عدواً للوداء للإسلام والمسلمين.

والواقع الذي لا يمكن إنكاره هو أن الاستشراق له تأثيراته القوية في الفكر الإسلامي الحديث إيجاباً أو سلباً أردنا أم لم نرد. ولهذا فلنأخذ لا نستطيع أن نتجاهله أو نكتفي بمجرد رفضه وكأننا بذلك قد قمنا بحل المشكلة، إننا لو فعلنا ذلك لكنّا كالنعامة التي تدفن رأسها في الرمال.

(١) محاضرة ألقى ضمن محاضرات الموسم الثقافي للمحاكم الشرعية والشئون الدينية بدولة قطر في

١٤٠٣/٣/٤ هـ الموافق ١٩/١٢/١٩٨٢م.

ولهذا فإنه ليس هناك بديل عن مواجهة المشكلة وطرحها على بساط البحث ودراستها واستخلاص النتائج وطرح الحلول واقتراح البدائل.

ومن أجل ذلك أردت أن أحدثكم اليوم عن الاستشراق وأبعاده في موضوعية هادئة أو في هدوء موضوعي. ولن نستطيع بطبيعة الحال في محاضرة كهذه أن نوفى هذا الموضوع حقه من البحث ونستوفى الحديث عن كل جوانبه، ولكن حسبنا أن نلقى بعض الضوء على بعض النقاط المهمة، لعل ذلك يكون حافزاً لنا على التفكير والتأمل في هذا الموضوع، ونبدأ أولاً بإلقاء نظرة تاريخية على الحركة الاستشراقية وتطورها. وقد تبدو مثل هذه النظرة التاريخية لأول وهلة شيئاً معاداً ومكرراً، ولكن لا بد لنا - على الرغم من ذلك - من الإمساك بشتى الخيوط التى تساعدنا على الإلمام بجوانب الموضوع، فضلاً عن أننا من خلال هذه النظرة ستعرف عن قرب على تطور الدراسات الإسلامية لدى المستشرقين.

٢- تاريخ الاستشراق وتطوره:

ترجع البدايات الأولى للاستشراق لدى بعض الباحثين إلى مطلع القرن الحادى عشر. ويرى المستشرق الألماني المعاصر رودى بارت أن بداية الدراسات العربية والإسلامية فى أوروبا تعود إلى القرن الثانى عشر. وقد جعل غيـب العقيقى كتابه عن المستشرقين فى أجزائه الثلاثة سجلاً للاستشراق على مدى ألف عام.

وعلى أية حال فإن الدافع لهذه البدايات المبكرة للاستشراق كان يتمثل فى ذلك الصراع الذى دار بين العالمين الإسلامى والمسيحى فى الأندلس وصقلية، كما دفعت الحروب الصليبية بصفة خاصة إلى اشتغال الأوروبيين بتعاليم الإسلام وعاداته. وقد نشط اللاهوتيون المسيحيون فى ذلك الوقت ضد الإسلام وزعموا - فيما زعموا - أن الإسلام قوة خبيثة شريرة وأن محمداً ليس إلا صنماً أو إله قبيلة

أو شيطاناً، وغذت الأساطير الشعبية والخرافات خيال الكتاب اللاتينيين. ولم يكن الهدف بطبيعة الحال هو عرض صورة موضوعية عن الإسلام، فقد كان هذا أبعد ما يكون عن أذهان المؤلفين في ذلك الزمان. وقد اعترف أحد ممثليهم وهو «جيير دو نوجينت» Guibert de Nogent بأنه لا يعتمد في كتاباته عن الإسلام على أية مصادر مكتوبة، وأشار فقط إلى آراء العامة وأنه لا يوجد لديه أية وسيلة للتمييز بين الخطأ والصواب، ثم قال مبرراً كتاباته غير العلمية : « لا جناح على المرء إذا ذكر بالسوء من يفوق خبشه كل سوء يمكن أن يتصوره المرء » وقد أطلق «ساثرن» Southern على هذه الفترة في كتابه « نظرة الغرب إلى الإسلام في القرون الوسطى » عنوان : عصر الجهالة.

وفي مقابل تلك الصورة البغيضة للإسلام كانت هناك جهود أخرى للوصول إلى قدر من الموضوعية في مجال العلوم العربية مثل الفلسفة والطب والعلوم الطبيعية. يقول « مكسيم رودنسون » عن تلك الفترة : « ولا يصادف المرء موقفاً موضوعياً إلا في مجال مختلف تماماً لا يمت إلى الدين الإسلامي إلا بصلة بعيدة وأعنى العلم بأوسع معانيه ».

وقد أخطأ « رودنسون » هنا في جعله العلم لا يمت إلى الإسلام إلا بصلة بعيدة. فقد كان الإسلام في واقع الأمر وراء كل إنجاز علمي حققه المسلمون في مختلف المجالات.

وبعداً من عام ١١٣٠م كان العلماء المسيحيون في أوروبا يعملون جاهدين على ترجمة الكتب العربية في الفلسفة والعلوم، وكان لرئيس أساقفة طليطلة الفضل في إخراج ترجمات مبكرة لبعض الكتب العلمية العربية بعد الاقتناع بأن العرب يملكون مفاتيح قدر عظيم من تراث العالم الكلاسيكي. وكانت هناك في القرن الثاني عشر أيضاً بعض المحاولات للتعرف على الإسلام بقدر من الموضوعية ولكن مع الهدف الواضح والمعلن وهو محاربة هذه التعاليم الإسلامية الإلحادية. ومن أجل ذلك قام بطرس الموقر « ت ١١٥٦م » رئيس رهبان كلوني بتشكيل جماعة

من المترجمين في إسبانيا يعملون كفريق واحد من أجل الحصول على معرفة علمية موضوعية عن الدين الإسلامى. وفي تلك الفترة ظهرت أول ترجمة للقرآن عام ١١٤٣م قام بها الإنجليزى « روبرت أوف كيتون » Robert of Ketton.

وهكذا نجد أنه قد كان هناك في هذه الفترة المبكرة للاستشراق اتجاهان مختلفان فيما يتعلق بالأهداف والمواقف إزاء الإسلام. أما الاتجاه الأول فقد كان اتجاهاً لاهوتياً متطرفاً في جدله العقيم. ناظراً إلى الإسلام من خلال ضباب كثيف من الخرافات والأساطير الشعبية. أما الاتجاه الثانى فقد كان نسبياً بالمقارنة إلى الاتجاه الأول أقرب إلى الموضوعية والعلمية، ونظر إلى الإسلام بوصفه مهد العلوم الطبيعية والطب والفلسفة. ولكن الاتجاه الخرافى ظل حياً حتى القرن السابع عشر وما بعده، وما يزال هذا الاتجاه - للأسف - حياً في العصر الحاضر في كتابات بعض المستشرقين عن الإسلام ونيه.

وأحد المسيحيين المستشرقين القلائل الذين كانوا يتبنون إزاء الإسلام موقفاً أقرب إلى الاعتدال كان فريدريك الثانى حاكم صقلية الذى أصبح امبراطوراً حوالى عام ١٢٢٠م وكان يعرف العربية ويتشبه بالعرب في لباسهم وعاداتهم ويتحمس للفلسفة والعلوم العربية. وقد كان نصيب هذا الامبراطور أن طرده البابا «جريجورى التاسع» Gregory IX من الكنيسة عام ١٢٣٩م. وقد كانت إحدى التهم التى وجهت إليه هي ما يديه من مظاهر الود تجاه الإسلام.

والأمر المهم بالنسبة لتطور الاستشراق كان الاقتناع بضرورة تعلم لغات المسلمين إذا أريد لمحاولات تنصير المسلمين أن تؤتى ثمارها بنجاح. ومن بين من تبنى هذا الرأى الذى فرض نفسه بالتدريج - « روجر بيكون » Roger Bacon «ورايونند لل» Raimund Lull وقد صادق مجمع فيينا الكنسى عام ١٣١٢م على أفكار بيكون ولل بشأن تعلم اللغات الإسلامية واللغة العربية على وجه الخصوص. وقد تم تنفيذ ذلك في جامعات باريس وبولونيا وأكسفورد وسلمنكا.

وقد ساعد على تقدم الدراسات الاستشراقية في نهاية العصر الوسيط تلك

الصلات السياسية والدبلوماسية مع الدولة العثمانية التي اتسعت رقعتها حينذاك. وقد كان للروابط الاقتصادية لكل من إسبانيا وإيطاليا مع كل من تركيا وسوريا ومصر أثر كبير في دفع حركة الدراسات الاستشرافية.

وفي القرن السادس عشر وما بعده أدت النزعة الإنسانية في عصر النهضة الأوروبية إلى دراسات أكثر موضوعية من ذي قبل، ومن ناحية أخرى ساندت البابوية الرومانية دراسة لغات الشرق من أجل مصلحة التبشير. وفي عام ١٥٣٩م تم إنشاء أول كرسي للغة العربية في «الكوليج دي فرانسي» في باريس. وشغل هذا الكرسي «جيوم بوستل» Guillaume Postel (ت ١٥٨١م) الذي يعد أول المستشرقين الحقيقيين. وقد أسهم كثيراً في إثراء دراسة اللغات والشعوب الشرقية في أوروبا، وجمع في الوقت نفسه - وهو في الشرق - مجموعة مهمة من المخطوطات، وقد سار على نهجه تلميذه «جوزيف اسكاليجر» Joseph Scaliger (ت ١٦٠٩م) وفي عام ١٥٨٦م استفادت اللغة العربية في أوروبا من المطابع - التي أسسها الكاردينال دوق تسكانيا - الكثير.

وفي القرن السابع عشر بدأ المستشرقون في جمع المخطوطات الإسلامية، وأنشئت كراسي للغة العربية في أماكن مختلفة، وما هو جدير بالذكر أن قرار إنشاء كرسي اللغة العربية في جامعة كمبردج عام ١٦٣٦م قد نص صراحة على خدمة هدفين أحدهما تجاري والآخر تبشيري. فقد جاء في خطاب للمراجع الأكاديمية المسئولة في جامعة كمبردج بتاريخ ٩ مايو ١٦٣٦م إلى مؤسس هذا الكرسي ما يأتي : «ونحن نترك أننا لا نهذف من هذا العمل إلا الاقتراب من الأدب الجيد بتعرض جانب كبير من المعرفة للنور بدلاً من احتباسه في نطاق هذه اللغة التي نسعى لتعليمها، ولكننا نهذف أيضاً إلى تقديم خدمة نافعة إلى الملك والدولة عن طريق تجارتنا مع الأقطار الشرقية، وإلى تمجيد الله بتوسيع حدود الكنيسة والدعوة إلى الديانة المسيحية بين هؤلاء الذين يعيشون الآن في الظلمات».

وفي القرن السابع عشر أيضاً ظهرت مؤلفات عامة عن الإسلام والحضارة

الإسلامية والأدب الإسلامي. وبدلاً من الآراء التي تنبأها اللاهوتيون حتى ذلك الوقت عن محمد بوصفه بأنه شيطان، وعن القرآن بوصفه بأنه مزيج من اللغو الباطل ظهرت آراء أخرى أقل عنفاً، وذلك على سبيل المثال لدى «بيير بايل» Pierre Bayle في قاموسه التاريخي والنقدي « روتردام ١٦٩٧م »، أو لدى «سيمون أوكلي» ١٦٧٨ - ١٧٢٠م في كتابه «تاريخ السرامنة» أي : العرب المسلمين. فالسرد التاريخي في هذا الكتاب يعد نسياً غير متحيز، ولكن وصف المؤلف للنبي ﷺ بأنه « رجل خبيث جداً وماكر، وأن ما كان يبيده من شمائل طيبة مجرد أمر ظاهري يخفى حقيقة نفسه التي كان يحكمها الطموح والطمع » هذا الوصف أسقط المؤلف مرة ثانية في بؤرة المواقف اللاهوتية السابقة.

وقد كانت أول محاولة علمية جادة للتعرف على الإسلام على يد « هادريان ريلاند » Hadrian Reland أستاذ اللغات الشرقية في جامعة أوترخت بهولندا. فقد صدر له كتاب باللغة اللاتينية عن الإسلام عام ١٧٠٥م بعنوان « الديانة للمحمدية » في جزئين عرض في أولهما العقيدة الإسلامية معتمداً على مصادر بالعربية واللاتينية. وفي الجزء الثاني قام بتصحيح الآراء الغربية التي كانت سائدة حينذاك عن تعاليم الإسلام. وقد أثار الكتاب اهتماماً عظيماً لدرجة أدت إلى إثارة الشبهات حول المؤلف باتهامه بأنه يريد القيام بعمل دعائي للإسلام، في حين أنه لم يكن يقصد إلا إلى الوصول إلى فهم الدين الإسلامي فهماً صحيحاً ممهداً السبيل إلى محاربته من جانب المسيحية بطريقة أفضل من ذي قبل.

ولكن الكنيسة الكاثوليكية أدرجت الكتاب في قائمة الكتب المحرمة تداولها. وعلى الرغم من ذلك تُرجم الكتاب إلى اللغات الإنجليزية والفرنسية والألمانية والهولندية والإسبانية. ويشير ريلاند في مقدمة الكتاب إلى ما تعرض له كل الأديان باستمرار من جانب خصومها، إما بعدم فهمها أو برميها بكل سوء بطريقة تنبئ عن قصد خبيث. وقد تعرض الإسلام إلى مثل ذلك من جانب خصومه مثلما تعرضت الأديان الأخرى. ويقول ريلاند : « إن المرء يصح له حقاً أن يبحث عن الحقيقة حيثما كانت ». ولهذا يريد أن يعرض الإسلام لا كما يظهر من خلال

ضباب الجهل وخيث الناس، وإنما كما يدرس حقيقة في مساجد المسلمين ومدارسهم. فلم يحدث أن تعرض دين من الأديان في هذا العالم في أى عصر من العصور إلى مثل ما تعرض له الإسلام من جانب خصومه من الاحتقار والتشويه والوصف بكل أوصاف السوء. وقد وصل الأمر إلى حد أن من يريد أن يصف نظرية من النظريات بوصف مشين يصفها بأنها نظرية محمدية كما لو كان الأمر أنه لا يوجد في تعاليم محمد شيء صحيح وأن كل ما فيها فاسد، وإذا أبدى أحد رغبة صادقة في التعرف على الإسلام لا تقدم له إلا الكتب المضادة للحقيقة والمليئة بالضلالات. ويضيف « ريلاند » قائلاً : ينبغي على المرء بدلاً من ذلك أن يتعلم اللغة العربية وأن يسمع محمداً نفسه وهو يتحدث في لغته، كما ينبغي على المرء أن يقتنى الكتب العربية وأن يرى بعينه هو وليس بعيون الآخرين، وحينئذ سيتضح له أن المسلمين ليسوا مجانين كما نظن فقد أعطى الله العقل لكل الناس، وقد كان في رأى دائماً أن ذلك الدين الذى انتشر انتشاراً بعيداً في آسيا وإفريقيا، وفي أوربا أيضاً ليس ديناً ماجناً أو ديناً سخيفاً كما يتخيل كثير من المسيحيين.

وبعد ذلك يقول ريلاند : صحيح أن الدين الإسلامى دين سيئ جداً وضار بالمسيحية إلى حد بعيد. ولكن أليس من حق المرء لهذا السبب أن يبحث؟ ألا ينبغي للمرء أن يكتشف أعماق الشيطان وحيله ؟ إن الأحرى هو أن يسعى المرء للتعرف عليه حقيقة لكي يحاربه بطريقة أكثر أماناً وأشد قوة.

وقد تكون عبارات « ريلاند » الأخيرة هذه مجرد ذر للرماد فى العيون حماية لنفسه من بطش الكنيسة التى لم تقتنع بهذه المبررات فحرمت تداول الكتاب لأنها لم تكن تريد للحقيقة أن ترى النور حتى لا يطلع عليها جمهور الناس.

وفى نهاية القرن الثامن عشر وبالتحديد فى عام ١٧٩٥م أنشئت فى باريس مدرسة اللغات الشرقية الحية وبدأت حركة الاستشراق فى فرنسا تتخذ طابعاً علمياً على يد « سلفستر دوساسى » Silvestre de Sacy (ت ١٨٣٨م) الذى أصبح إمام المستشرقين الأوربيين فى عصره.

وفي عام ١٧٧٩م ظهر في إنجلترا مفهوم «مستشرق» Orientalist وسرعان ما ظهر بعد ذلك في فرنسا عام ١٧٩٩م. وأدرج مفهوم «الامتشاق» Orientalism في قاموس الأكاديمية الفرنسية عام ١٨٣٨م.

وهناك كثير من المستشرقين - وبوجه خاص في ألمانيا والنمسا - بدأوا طريقهم في مجال الاستشراق مترجمين أو قناصل لدولهم في الشرق الأوسط : مثل «جوزيف فون هامر يزجشتال» (ت ١٨٥٦م) مؤسس أول مجلة استشراقية متخصصة في أوربا وهي مجلة (ينابيع الشرق) التي صدرت في «فيينا» من عام ١٨٠٩م إلى عام ١٨١٨م. وفي ذلك الوقت بدأ المستشرقون في مختلف بلدان أوربا وأمريكا بإنشاء جمعيات لمتابعة الدراسات الاستشراقية. فقد تأسست أولاً الجمعية الآسيوية في باريس عام ١٨٢٢م ، ثم الجمعية الملكية الآسيوية في بريطانيا وأيرلندا عام ١٨٢٣م، والجمعية الشرقية الأمريكية عام ١٨٤٢م، والجمعية الشرقية الألمانية عام ١٨٤٥م.

وسرعان ما نشطت هذه الجمعيات في إصدار المجلات والمطبوعات المختلفة. وفي نهاية القرن التاسع عشر أصبحت الدراسات الإسلامية تخصصاً قائماً برأسه داخل الحركة الاستشراقية العامة. وقد كان كثير من علماء الإسلاميات والعربية في ذلك الوقت - مثل نولدكه وجولد تسيهر وفلهاوزن - مشهورين في الوقت نفسه بوصفهم علماء في الساميات على وجه العموم أو متخصصين في الدراسات العبرية أو في دراسة الكتاب المقدس.

وفي عام ١٨٩٥م ظهرت في باريس مجلة تمنح اهتمامها بصفة خاصة للعالم الإسلامي وهي مجلة الإسلام، وقد خلفتها في عام ١٩٠٦م مجلة العالم الإسلامي التي صدرت عن البعثة العلمية الفرنسية في المغرب، وقد تحولت بعد ذلك إلى مجلة الدراسات الإسلامية.

وفي عام ١٩١٠م ظهرت مجلة «الإسلام» Der Islam الألمانية، وفي «بيترسبرج» بروسيا ظهرت مجلة «عالم الإسلام» Mir Islama عام ١٩١٢م

ولكنها لم نعلم إلا وقتاً قصيراً. وفي بريطانيا ظهرت مجلة « العالم الإسلامي » عام ١٩١١م على يد صمويل زوغير (ت ١٩٥٢م) الذى كان رئيس المبشرين فى الشرق الأوسط.

وقد كان للمد الاستعماري فى العالم الإسلامى دوره فى استخدام فئة من المستشرقين للمساعدة على تحقيق الأهداف الاستعمارية فى بلاد المسلمين عن طريق دراساتهم الموجهة إلى خدمة الاستعمار. وسنعود إلى الحديث عن هذه النقطة مرة أخرى إن شاء الله.

وقد بقيت هنا فى الحديث عن تاريخ الاستشراق وتطوره نقطة أخرى تتعلق بدور المستشرقين اليهود فى إطار الحركة الاستشراقية والأسباب التى دفعتهم إلى الاستشراق.

إن من الصعب الحصول على إجابة صريحة عن هذه النقطة؛ فقد أغفلت المراجع التى تتحدث عن الاستشراق وتطوره - أغفلت الحديث عن هذا الجانب. ونعتقد أن السبب فى ذلك يرجع إلى أن المستشرقين اليهود قد استطاعوا أن يكيفوا أنفسهم ليصبحوا عنصراً أساسياً فى إطار الحركة الاستشراقية الأوربية المسيحية. فقد دخلوا الميدان بوصفهم الأوربي لا بوصفهم اليهودى . وقد استطاع جولد تسيهر فى عصره - وهو يهودى مجرى - أن يصبح زعيم الإسلاميات فى أوروبا، وما زالت كتبه حتى اليوم تحظى بالتقدير العظيم والاحترام الفائق من كافة فئات المستشرقين.

وهكذا لم يرد اليهود أن يعملوا داخل الحركة الاستشراقية بوصفهم مستشرقين يهود حتى لا يعزلوا أنفسهم وبالتالي يقل تأثيرهم. ولهذا عملوا بوصفهم مستشرقين أوربيين وبذلك كسبوا مرتين : كسبوا أولاً فرض أنفسهم على الحركة الاستشراقية كلها، وكسبوا ثانياً تحقيق أهدافهم فى النيل من الإسلام، وهى أهداف تلتقى مع أهداف غالبية المستشرقين المسيحيين.

ويشير المرحوم الأستاذ الدكتور محمد البهى فى كتابه « الفكر الإسلامى

الحديث ٤ (ص ٥٣٤) إلى ملاحظة لبعض الباحثين حول تفسير أسباب إقبال اليهود على الاستشراق.

وتتلخص هذه الملاحظة في أنهم أقبلوا على الاستشراق لأسباب دينية تتمثل في محاولة إضعاف الإسلام والتشكيك في قيمه بإثبات فضل اليهودية عليه بادعاء أن اليهودية في نظرهم هي مصدر الإسلام الأول. ولأسباب سياسية تتصل بخدمة الصهيونية فكرة أولاً ثم دولة ثانية. ويرى الدكتور البهي أن وجهة النظر هذه على الرغم من أنها لا تعتمد على مصدر مكتوب يؤيدها، فإن الظروف العامة والظواهر المتردفة في كتابات هؤلاء المستشرقين تعزز وجهة النظر هذه وتضفي عليها بعض خصائص الاستنتاج العلمي.

ونحن في الواقع لسنا في حاجة إلى دليل لإثبات كراهية اليهود للإسلام، وذلك لأن هذه الكراهية قد ظهرت واضحة كالشمس منذ ظهور الإسلام. وقد أكد القرآن ذلك في قوله تعالى :

﴿ تَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْيَهُودَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾^(١).

وقد ظل اليهود طوال تاريخهم يتحسبون كل فرصة متاحة ليكيدوا للإسلام والمسلمين. وقد وجدوا في مجال الاستشراق باباً يفتنون منه سمومهم ضد الإسلام والمسلمين، فدخلوا هذا المجال مستخفين تحت رداء العلم ، كما وجدوا في الصهيونية باباً آخر يفرضون منه سيطرتهم على العرب المسلمين.



٣- مواقف المستشرقين :

وبعد هذه النظرة السريعة على تاريخ الاستشراق وتطوره نستقل إلى الحديث

(١) سورة المائدة : آية ٨٢.

عن نقطة أخرى وهى مواقف المستشرقين . وهذا الموضوع يعد موضوعاً حساساً للغاية، إذ إن المواقف الاستشراقية تشتمل - من غير شك - على بعض الجوانب الإيجابية التى يجب أن تذكر لهم، كما تتمثل فى المواقف الاستشراقية طائفة أخرى من الجوانب السلبية التى يجب أن تسجل عليهم . وحتى نكون موضوعيين فإنه لا بد لنا من الإشارة إلى ما لهم من إيجابيات والتنبيه على ما لديهم من سلبيات . ولا ضير على المرء إذا اعترف بما لعدوه من مزايا، إذ إن ذلك ربما يكون حافزاً لنا على النهوض والاستعداد من جديد، وقبول التحدى الذى تفرضه علينا - نحن المسلمين - ظروف العصر .

أما هذه الإيجابيات التى سنذكر طرفاً منها هنا فأود أن أتنبه إلى أن بعضها يعد أموراً تخص المستشرقين وتتصل بأسلوب عملهم ومدى ترابطهم، والقصد من ذكرها هو مجرد الاعتبار بها فقط، وبعضها الآخر أمور تتصل بإنتاجهم العلمى الذى يعود بعضه بالفائدة على الدارسين العرب، وإن كان المستشرقون قد قصدوا به فى المقام الأول خدمة أنفسهم، ولكنهم مع ذلك لم يحجبوه عن غيرهم .

(أ) الجوانب الإيجابية :

وتتمثل الجوانب الإيجابية للمستشرقين فى الأمور التالية :

١- يخدم المستشرقون أهدافهم التى وضعوها لأنفسهم بإخلاص تام لهذه الأهداف وتناف إلى أقصى حد وبكل الوسائل . وعندما أراد المستشرق الهولندى سنوك هورجرونيه أن يكتب كتاباً عن مكة لم يثنه عن عزمه لدراسة مكة على الطبيعة أنه مسيحي لا يجوز له أن يدخل مكة ، فانتحل اسماً إسلامياً هو عبد الغفار ، وزار مكة عام ١٨٨٤م وأقام هناك مدة خمسة أشهر، وكان يجيد العربية كأحد أبنائها . وبعد هذه الرحلة كتب عن مكة كتابين أولهما : الحج إلى مكة، وثانيهما : مكة وجغرافيتها فى القرن التاسع عشر - فى جزئين - وصف فيه مكة وصفاً دقيقاً شاملاً مع خرائط عديدة . والمستشرقون بصفة عامة لديهم صبر عجيب ونادر فى البحث والدرس وإحاطة تامة بالعديد من اللغات القديمة

والحديثه . وقد أشار الشيخ مصطفى عبد الرزاق إلى « الإعجاب بصبرهم ونشاطهم وسعة اطلاعهم وحسن طريقتهم » .

وقال الشيخ أمين الخولي بعد حضوره مؤتمر المستشرقين الدولي الخامس والعشرين : « لقد قدمت السيلة كراتشكوفسكى بحثاً عن نادر مخطوطات القرآن في القرن السادس عشر الميلادي . وإنى أشك في أن الكثيرين من أئمة المسلمين يعرفون شيئاً عن هذه المخطوطات . وأظن أن هذه مسألة لا يمكن التساهل في تقديرها » .

٢- هناك ترابط بين جماعات المستشرقين في مختلف البلدان وتنسيق مستمر وتعاون وتكامل في مجالات الدراسات العربية والإسلامية . فتنوعات الاتصال بينهم قائمة ومستمرة عن طريق المؤتمرات المنتظمة والدوريات والحوليات والمجلات والنشرات والمطبوعات المختلفة . وقد بلغ عدد المؤتمرات الدولية للمستشرقين منذ عام ١٨٧٣م حتى عام ١٩٦٨م ثلاثين مؤتمراً . وهذا عدداً للمؤتمرات والندوات واللقاءات الإقليمية . وتضم المؤتمرات الدولية مئات العلماء ، فمثلاً مؤتمر «أكسفورد» كان يضم ٩٠٠ عالم من ٢٥ دولة و ٨٥ جامعة و ٦٩ جمعية علمية . ومجموعات العمل في كل مؤتمر تبلغ أربع عشرة مجموعة تختص كل منها ببحث قطاع معين من الدراسات الامشرقية .

٣- التوفر على موضوع معين من الدراسات العربية والإسلامية وقضاء العمر كله في البحث والاستقصاء لاستيفاء شتى جوانبه . ولهذا نجد أن لديهم معرفة جيدة بكل ما ينشر عن الدراسات الإسلامية والعربية في بلادنا العربية . وكتاباتهم الخاصة والسامة عامرة بشتى المراجع العربية والإسلامية قديمها وحديثها . وهناك حقيقة يعرفها كل من خالط المستشرقين وهي أن المستشرق المتمكن لا تأخذه العزة بالإثم إذا ما نبهته إلى خطأ وقع فيه نتيجة لعدم فهمه لروح اللغة العربية .

٤- دائرة المعارف الإسلامية - على ما لنا نحن المسلمين عليها من مأخذ - وتعد هذه الدائرة ثمرة من ثمار التعاون العلمي الدولي بين المستشرقين . وقد تم إصدارها

فى طبعها الأولى بالانجليزية والفرنسية والألمانية فى الفترة من عام ١٩١٣م إلى عام ١٩٣٨م وقد ترجمت إلى العربية حتى حرف العين. وقد أصدر المستشرقون طبعة جديدة أعيدت فيها كتابة المقالات بناء على ما صدر من بحوث حديثة وما نشر أو اكتشف من مخطوطات. وقد بدأ ظهور هذه الطبعة الجديدة اعتباراً من عام ١٩٥٤م وقد صدر منها حتى الآن خمسة مجلدات بالانجليزية والفرنسية.

٥- تاريخ الأدب العربى لبروكلمان (ت ١٩٥٦م) وهو كتاب أساسى فى الدراسات العربية لا يستغنى عنه باحث فى الدراسات العربية والإسلامية. وهذا الكتاب لا يقتصر على الأدب العربى وفقه اللغة، بل يشمل كل ما كتب باللغة العربية من المدونات الإسلامية. فهو سجل للمصنفات العربية المخطوط منها، والمطبوع، ويكتمل بمعلومات عن حياة المؤلفين. وقد صدر أولاً فى مجلدين عام ١٨٩٨م وعام ١٩٠٢م ثم أتبعه المؤلف بثلاث مجلدات تكميلية كبيرة فى الفترة من ١٩٣٧م إلى ١٩٤٢م ثم أعاد نشر المجلدين الأساسيين فى عام ١٩٤٣م وعام ١٩٤٩م فى طبعة أخرى معدلة ليتناسب تعديلها مع المجلدات الثلاثة التكميلية. وقد وافق المؤلف على طلب الجامعة العربية ترجمة الكتاب إلى اللغة العربية. ولكن المشروع ما زال للأسف يتعثر حتى الآن. ويقوم الباحث التركى المسلم «فؤاد سىزكين»، تلميذ المستشرق الألمانى «هلموت ريتز» - بعد اكتشاف آلاف المخطوطات - يقوم بإكمال عمل «بروكلمان» وذلك فى كتابه «التراث العربى» بالألمانية الذى ترجم بعضه إلى العربية، ومنح عليه جائزة الملك فيصل منذ بضع سنوات. والحق يقال أنه لولا كتاب بروكلمان لما كان كتاب «فؤاد سىزكين».

٦- جمع المخطوطات العربية من كل مكان وبشتى السبل، والعقل على حفظها وصيانتها من التلف والعناية بها عناية فائقة، وفهرستها فهرسة نافعة تصف المخطوط وصفاً دقيقاً، وبذلك وضعت تحت تصرف الباحثين الراغبين فى مقر وجودها أو طلب تصويرها بلا روتين أو إجراءات معقدة. وقد قام مثلاً «الوارد» Ahlwardt بوضع فهرس للمخطوطات العربية فى مكتبة «برلين» فى عشرة مجلدات بلغ فيه الغاية فناً ودقة وشمولاً، وصدر هذا الفهرس فى نهاية

القرن الماضي واشتمل على فهرس لنحو عشرة آلاف مخطوط. وقد قام المشرقون فى كافة الجامعات والمكتبات الأوربية بفهرسة المخطوطات العربية فهرسة دقيقة. وتقدر المخطوطات العربية الإسلامية فى مكتبات أوربا بعشرات الآلاف بل قد يصل عددها إلى مئات الآلاف.

وهنا أيضاً كلمة حق يجب أن يقال وهى أن انتقال هذا العدد الهائل من المخطوطات إلى أوربا بوسائل شرعية أو غير شرعية قد هبأ لها أحدث وسائل الحفظ والعناية الفائقة والفهرسة الدقيقة. وعندما أقول هذا أشعر بالأسى والحسرة لحال المخطوطات النادرة فى كثير من بلادنا العربية والإسلامية وما آل إليه حال الكثير منها من التلف والتآكل وصعوبة أو استحالة الاستفادة منها.

٧- للمستشرقين باع طويل فى مجال المعاجم. وأخص بالذكر هنا المعجم المفهرس لألفاظ الحديث الشريف، الذى يشمل كتب الحديث الستة المشهورة بالإضافة إلى مسند الدارمى وموطأ مالك ومسند الإمام أحمد بن حنبل. وقد تم نشره فى سبعة مجلدات فى الفترة من عام ١٩٣٦م حتى عام ١٩٦٩م. وتفيد منه كافة المعاهد والجامعات الإسلامية فى العالم. وقد تعاون على إخراجه عدد من المستشرقين المعروفين. ونشير أيضاً إلى الجهد الذى بذله «أوجست فيشر» (ت ١٩٤٩م) فى معجم اللغة العربية القديمة مرتباً حسب المصادر. فقد قضى فيشر أربعين عاماً فى جمعه وتنسيقه وتعاون معه عدد من المستشرقين.

٨- قام المستشرقون بنشر الكثير من أمهات كتب التراث. وقد عرفنا الكثير من هذا التراث محققاً ومطبوعاً على أيديهم. ولم يقتصر الأمر على نشر النصوص العربية بل قاموا أيضاً بترجمة مئات الكتب العربية الإسلامية إلى كافة اللغات الأوربية.

(ب) الجوانب السلبية :

وبعد هذه النظرة التى ألقيناها على ما للمستشرقين من إيجابيات يحق لنا الآن أن ننبه إلى الجوانب السلبية فى تفكيرهم ودراساتهم. وتنصب النواحي السلبية

بصفة أساسية على دراماتهم عن الإسلام وما يتصل به. وفيما يلي نعرض نماذج من هذه السليبات:

١- يعد الاستشراق أسلوباً خاصاً في التفكير ينبى على تفرقة أساسية بين الشرق والغرب. « فالشرق شرق والغرب غرب ولن يلتقيا » كما قال الشاعر الاستعماري المشهور « كبلنج » Kipling.

فالفرييون عقليون محبون للسلام متحررون منطقيون وقادرون على اكتساب قيم حقيقية ، أما الشرقيون فليس لهم من ذلك كله شيء.

ولكن هناك حقيقة مهمة يتجاهلها المستشرقون ببساطة، وهي أن الحضارة الغربية - التي يصفونها باعتزاز بأنها حضارة مسيحية - مبنية في الأصل على تعاليم رجل شرقي وهو المسيح عليه السلام، وعلى ما نقلوه عن العرب من علوم عربية ومن تراث قديم تطور على أيدي العرب. وهذه الحقيقة تجعل هذه التفرقة البديئة إلى شرق وغرب والتي يعتمد عليها الاستشراق أمراً مخالفاً للمنطق. فالمسيحية دين شرقي. والزعم بأن الغرب متقدم لأنه يدين بالمسيحية والشرق متخلف لأنه يدين بالإسلام، زعم لا أساس له من العلم ولا من الواقع، فالتقدم الذي يشهده الغرب اليوم في مجال العلم والتكنولوجيا لا علاقة له بالمسيحية كدين، والتخلف الذي يعاني منه الشرق لا يتحمل الإسلام وزره. فهذا التخلف يعد - كما يقول المرحوم « مالك بن نبي » عقوبة مستحقة من الإسلام على المسلمين لتخليهم عنه لا لتمسكهم به كما يزعم الزاعمون.

٢- الاستشراق - من بين شتى العلوم الأخرى - لم يطور كثيراً في أساليبه ومناهجه. وفي دراسته للإسلام لم يتخلص قط من الخلفية الدينية للجدل اللاهوتي العقيم الذي انبثق منه الاستشراق أساساً. ولم يتغير شيء من هذا الوضع حتى اليوم باستثناء بعض الشواذ. وتخدم اليوم وسائل الإعلام المتعددة في الغرب تأكيد وتقوية الوضع التقليدي الذي ما يزال ينظر إلى الإسلام إلى حد كبير بمنظار القرون الوسطى. ولعل هذا هو ما دعا السكرتير العام للمجلس الإسلامي الأوربي

فى شهر يناير ١٩٧٩م إلى التنديد بوسائل الإعلام الغربية لموقفها من الإسلام، ووصفه لهذا الموقف بالإجحاف والافتراء على حقائق الدين وتشويهها.

وهذا كله يحدث على الرغم من أن مجلس الفاتيكان قد أشاد فى أكتوبر ١٩٦٥م بالحقائق التى جاء بها الإسلام والتى تتعلق بالله وقدرته ويسوع ومريم والأنبياء والمرسلين، وعلى الرغم أيضاً من قول المستشرق الألمانى المعاصر « روى بارت » : إن الدراسات الاستشراقية منذ منتصف القرن التاسع عشر تنحو نحو البحث عن الحقيقة الخالصة ولا تسمى إلى نوايا جانبية غير صافية.

وللمستشرق الفرنسى المعاصر « رودنسون » وجهة نظر أخرى حيث يذهب إلى القول بأن هناك ثورة فى التفكير قد حدثت فى التصورات الأوروبية للإسلام، الأمر الذى جعل التقسيم المسيحى لمحمد ﷺ مسألة حساسة. فلم يعد بإمكانهم الزعم الكاذب بأنه « محتال شيطانى » كما كان عليه الحال فى العصور الوسطى. وفى الوقت الذى نجد فيه بعض المفكرين المسيحيين الذين يهتمون بالمشكلة يعلقون الحكم بحذر، فإننا نجد لبعض الكاثوليك المتخصصين فى الإسلام يعتبرون محمداً ﷺ « عبقرى دينياً » ويتساءل آخرون عما إذا كان فى الإمكان اعتباره - بطريقة ما - نبياً حقيقياً ما دام القديس توماس الإكوينى يقول بالنبوة التوجيهية التى لا تعنى بالضرورة العصمة والكمال. ومعنى هذا الكلام هو عدم الاعتراف بالنبوة الحقيقية للنبي ﷺ التى تعنى اصطفاؤه إلهياً ووحياً سماوياً وعصمة ربانية.

والواقع أنه ليس بالأمر الغريب أن يختلف المستشرقون معنا - نحن المسلمين - فى رأى حول الإسلام، وإنما الغريب أن يتفقوا معنا فى رأى. وذلك لأن منطق تفكيرهم بالنسبة للإسلام ونبيه يختلف عن المنطق الذى يصدر عنه تفكير المسلمين. ولهذا تختلف وجهات النظر بيننا وبينهم وستظل مختلفة فلا ننتظر منهم أن يتبنوا وجهة نظرنا التى تنظر إلى الإسلام على أنه دين سماوى ختم به الله الرسالات السماوية وأن محمداً خاتم النبيين، وأن القرآن وحى الله الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، لأنهم لو فعلوا ذلك لأصبحوا مسلمين. وهذا

ما حدث فعلاً بالنسبة للبعض منهم عن تحول إلى الإسلام. وهذا التحول إلى الإسلام يعنى فى الوقت نفسه التحول عن الخط الاستراتيجى .

ونحن لا نطلب من كل مستشرق أن يغير معتقده ويعتقد ما نعتقده عندما يكتب عن الإسلام. ولكن هناك أوليات بديهية يتطلبها المنهج العلمى السليم. فعندما أرفض وجهة نظر معينة لا بد أن أبين للقارئ أولاً وجهة النظر هذه من خلال فهم أصحابها لها، ثم لى بعد ذلك أن أخالفها.

وعلى هذا الأساس نقول :

إن الكيان الإسلامى كله يقوم على أساس الإيمان بالله ورسوله محمد ﷺ الذى تلقى القرآن وحياً من عند الله. ويجب على العالم التزيه والمؤرخ المحايد أن يقول ذلك لقراءه عندما يتعرض للحديث عن الإسلام حتى يستطيع القارئ أن يفهم سر قوة هذا الإيمان فى تاريخ المسلمين، ثم له بعد ذلك أن يخالف المسلمين فى معتقدتهم وتصوراتهم. أما أن يعرض المستشرق الإسلام بادئ ذى بدنه من خلال تصورات سابقة مبنية على خيالات وأوهام فهذا ما لا يقره علم ولا خلق. وهذا ما يجعلنا نقول - مع الدكتور حسين مؤنس - : إن محمداً الذى يصوره المستشرقون ليس هو محمد الذى نؤمن برسائه، وإنما هو شخص آخر من صنع خيالهم، والإسلام الذى يعرضونه فى كتبهم ليس هو الإسلام الذى ندين به، وإنما هو إسلام من اختراعهم.

وهكذا يمكن القول بأن الاستشراق - فى دراسته للإسلام - ليس علماً يأتى بقياس علمى، وإنما هو عبارة عن أيديولوجية خاصة يراد من خلالها ترويض تصورات معينة عن الإسلام بصرف النظر عما إذا كانت هذه التصورات قائمة على حقائق أو مرتكزة على أوهام وافترافات. وهذا يذكرنا بما كان يفعله السوفسطائيون قديماً. فإذا وصفنا المستشرقين فى دراستهم للإسلام - إلا بعض الشواذ منهم - إذا وصفناهم بأنهم السوفسطائيون الجدد فنحن بذلك لم نتجن عليهم على الإطلاق. ولكن الإنصاف يقتضي أن نقول : إن الدراسات الاستشراقية كلما كانت

بعيدة عن مجالات العقيدة الإسلامية كانت أقرب إلى الموضوعية وأبعد عن التحامل.

٣- يعمد المستشرقون إلى تطبيق المقاييس المسيحية على الدين الإسلامي وعلى نبيه. فالمسيح - في نظر المسيحيين - هو أساس العقيدة، ولهذا تنسب المسيحية إليه. وقد طبق المستشرقون ذلك على الإسلام واعتبروا أن محمداً يعنى بالنسبة للمسلمين ما يعنيه المسيح بالنسبة للمسيحية، ولهذا أطلقوا على الإسلام - اسم « المذهب المحمدي Mohammedanism » ولكن هناك سبباً آخر لاستخدام هذا الوصف لدى الكثيرين منهم وهو إعطاء الانطباع بأن الإسلام دين بشرى من صنع محمد وليس من عند الله. أما نسبة المسيحية إلى المسيح فلا تعطى هذا الانطباع لديهم لاعتقادهم أن المسيح ابن الله. ويتم مقارنة أخرى بين محمد والمسيح يكون المسيح فيها هو المقياس : فمحمد مزواج وشهواني في مقابل المسيح العفيف الذي لم يتزوج، ومحمد محارب وسياسي أما يسوع فهو مسالم مغلوب ومعلب يدعو إلى محبة الأعداء . . : وهكذا.

٤- الخلط بين الإسلام كدين وتعاليم ثابتة في القرآن الكريم والسنة الصحيحة وبين الوضع المتردى للعالم الإسلامي في عالم اليوم. فإسلام الكتاب والسنة يعد في نظر مستشرق معاصر مثل كيسلنج إسلاماً ميتاً. أما الإسلام الحي الذي يجب الاهتمام به ودراسته فهو ذلك الإسلام المتشرب بين فرق الدراويش في مختلف الأقطار الإسلامية، وهو تلك الممارسات السائدة في حياة المسلمين اليوم بصرف النظر عن اقترابها أو ابتعادها من الإسلام الأول.

٥- التأكيد على أهمية الفرق المنشقة عن الإسلام كالبابية والبهائية والقاديانية والبكداشية وغيرها من فرق قديمة وحديثة، وتعميق الخلاف بين السنة والشيعة. ودائماً يعتبرون المنشقين أصحاب فكر ثوري تحرري عقلي ، ودائماً يهتمون بكل غريب وشاذ، ودائماً يقيسون ما يرونه في العالم الإسلامي على ما لديهم من قوالب مصبوبة جامدة.

وقد أشار المستشرق رودنسون إلى ذلك حين قال : « ولم ير المستشرقون في

الشرق إلا ما كانوا يريدون رؤيته، فاهتموا كثيراً بالأشياء الصغيرة والغريبة، ولم يكونوا يريدون أن يتطور الشرق ليلبغ المرحلة التي بلغت أوربا، ومن ثم كانوا يكرهون النهضة فيه .

٦- يفقد المرء الموضوعية في كتابات معظم المستشرقين عن الدين الإسلامي في حين أنهم عندما يكتبون عن ديانات وضعية مثل البوذية والهندوكية وغيرها يكونون موضوعيين في عرضهم لها . فالإسلام فقط من بين كل الديانات التي ظهرت في الشرق والغرب هو الذي يُهاجم . والمسلمون فقط من بين الشرقيين جميعاً هم الذين يوصمون بشئ الأوصاف اللثيمة . ويتساءل المرء : لماذا ؟

ولعل تفسير ذلك يعود إلى أن الإسلام كان يمثل بالنسبة لأوربا صدمة مستمرة . فقد كان الخوف من الإسلام هو القاعدة . وحتى نهاية القرن السابع عشر كان « الخطر العثماني » واضحاً عند حدود أوربا ويمثل - في اعتقادهم - تهديداً مستمراً بالنسبة للملنية المسيحية كلها .

ولهذا يمكن القول - كما يقول إدوارد سعيد - بأن الاستشراق من الناحية النفسية يعد صورة من صور جنون الاضطهاد .

فالإسلام - إذن - حتى في عصر ضعف أتباعه لا يزال يمثل تحدياً على كافة المستويات . فهل يعي المسلمون هذه الحقيقة ؟

ومن هنا يمكن فهم ما يقوله « موير » Muir : « إن سيف محمد والقرآن هما أكثر الأعداء الذين عرفهم العالم حتى الآن عناداً ضد الحضارة والحرية الحقيقية » ، وما يزعمه فون جرونيباوم من أن الإسلام ظاهرة فريدة لا مثيل لها في أي دين آخر أو حضارة أخرى . فهو دين غير إنساني وغير قادر على التطور والمعرفة الموضوعية . وهو دين غير أخلاقي وغير علمي واستبدادي .

وهكذا يتضح الحقد الدفين على الإسلام باستمرار يمثل هذه الافتراءات التي ليس لها في سوق العلم نصيب .

٧- يعطى الاستشراق لنفسه في دراسته للإسلام موقف يمثل الاتهام والقاضي .

فبينما نجد مثلاً أن علم التاريخ يحاول أن يفهم فقط ولا يضع موضع الشك أسس المجتمع الذى يدرسه، نجد الاستشراق يعطى لنفسه حق الحكم بل حق الانتهاء والرفض للأسس الإسلامية التى يقوم عليها المجتمع الإسلامى. وذلك ناتج عن نوايا مسبقة لا يمكن - بحال من الأحوال - أن تكون نوايا علمية صافية كما يدعى المستشرق رودى بارت.

٨- تحالف فريق من المستشرقين مع الاستعمار الذى أذل العالم الإسلامى حقبة من الزمان فى العصر الحديث. ويقول المستشرق المعاصر « اشتيفان فيلد » بصدد الإشارة إلى تلك الفئة من المستشرقين : « والأقبح من ذلك أنه توجد جماعة يسمون أنفسهم مستشرقين، سخروا معلوماتهم عن الإسلام وتاريخه فى سبيل مكافحة الإسلام والمسلمين. وهذا واقع مؤلم لا بد أن يعترف به المستشرقون المخلصون لرسالتهم بكل صراحة ».

ومن بين الأمثلة العديدة فى هذا الصدد نذكر المستشرق « كارل هينريش بيكر » (ت ١٩٣٣م) مؤسس « مجلة الإسلام » الألمانية. فقد قام بدراسات تخدم الأهداف الاستعمارية الألمانية فى إفريقيا. أما « بارتولد » Barthold (ت ١٩٣٠م) مؤسس مجلة Mir Islama الروسية فقد تم تكليفه عن طريق الحكومة الروسية بالقيام ببحوث تخدم مصالح السيادة الروسية فى آسيا الوسطى. أما عالم الإسلاميات الهولندى الشهير « سنوك هورجروني » (ت ١٩٣٦م) فقد لعب دوراً مهماً فى تشكيل السياسة الثقافية والاستعمارية فى المناطق الهولندية فى الهند الشرقية، وشغل مناصب قيادية فى السلطة الاستعمارية الهولندية فى إندونيسيا، أما المستشرق الفرنسى المعروف ماسنيون فقد كان مستشاراً لوزارة المستعمرات الفرنسية فى شئون شمال إفريقيا. وغير هؤلاء كثيرون وضعوا أنفسهم وعلمهم ودراساتهم فى خدمة الاستعمار ضد الإسلام والمسلمين.

٩- الدعوة إلى إصلاح الإسلام : يزعم المستشرقون أن الإسلام دين جامد، وأنه لم يعد مسيراً لروح العصر. ولذلك فهو فى حاجة إلى إصلاح جذرى. وفى

ذلك يقول أحد المستشرقين : « إن على الإسلام إما أن يعتمد تغييراً جذرياً فيه أو أن يتخلى عن مسأيرة الحياة ». وهذه دعوة يوجهها إلى المسلمين غرب عنهم بشأن ما ينبغى عليهم أن يفعلوه في دينهم. وهذا الإصلاح المزعوم يمثل محاولة من محاولات تغيير وجهة نظر المسلم عن الإسلام، وجعل الإسلام أقرب إلى المسيحية بقدر الإمكان.

ولعله من نافلة القول أن نشير هنا إلى أن الإسلام يشتمل على أصول لا يملك أحد أن يغير فيها شيئاً وهي عقائد الإسلام الأساسية. ويشتمل على فروع وهي قابلة للتغيير حسب المصلحة الإسلامية، وأن الإصلاح الذى نفهمه نحن المسلمين هو إصلاح للفكر الإسلامى الذى هو فى حاجة إلى المراجعة المستمرة حتى يتلاءم مع متطلبات العصر وحاجات الأمة فى إطار من التعاليم الإسلامية.

ولكن الدعوة إلى إصلاح الإسلام أو تحديثه - كما يقال أحياناً - ليست بهذه المفهوم، وإنما هى عبارة عن تفريغ الإسلام من مضمونه وعزله كلية عن تنظيم أمور المجتمع، وجعله مجرد تعاليم خلقية شأنه فى ذلك شأن الديانة المسيحية.

ويتورط البعض من أبناء المسلمين فى حمل لواء الدعوة إلى إصلاح الإسلام كما يفهمها المستشرقون. ومن أحدث الكتب فى هذا الشأن كتاب صدر فى ألمانيا الغربية فى العام الماضى (١٩٨١م) بعنوان أزمة الإسلام الحديث - لمؤلف عربى مسلم يعمل أستاذاً فى جامعة فرانكفورت بألمانيا، يدعو فيه بحماس إلى الأخذ بالنموذج الغربى فى الإصلاح المتمثل فى جعل الدين مجرد تعاليم خلقية لا تكاليف إلزامية. فذلك - فى نظره - هو الحل الوحيد لأزمة الإسلام. وبذلك يتم إبعاد الدين كلية عن التدخل فى شئون الحياة حسب النموذج العلمانى الغربى.

وهكذا نوفر نحن أبناء المسلمين على المستشرقين بذل الجهد فى هذا السبيل، ونتولى نحن الدعوة إلى تحقيق الأهداف التى عاشوا قروناً طويلة يعملون من أجلها دون جدوى.



٤- موقفنا من الاستشراق :

والآن - وبعد أن اتضح لنا بعض الشيء أبعاد المواقف الاستشراقية بخيرها وشرها - لا بد لنا من الحديث عن موقفنا - نحن المسلمين - من الاستشراق - وهذا يستدعي أن نتذكر ما كان يفعله أسلافنا في مثل هذه المواقف .

لقد كانت التيارات الفكرية الأجنبية القديمة - التي كانت تمثل تحدياً للإسلام والفكر الإسلامي الأصيل في عصور الإسلام الزاهرة - كانت حافزاً للمسلمين في تلك الأيام الخوالي للوقوف أمامها بقوة وصلابة . وقد كانت المواجهة على مستوى التحدى بل تفوقه . فقد هضم الفكر الإسلامي تلك التيارات هضمًا دقيقاً واستوعبها استيعاباً تاماً ثم كانت له معها وقفته الصلبة ونفس الأسلحة الفكرية .

فالمواجهة - إذن - كانت مواجهة فكرية . وكان التاريخ الآن يعيد نفسه ، فالحرب الآن بين الإسلام والتيارات المناوئة له حرب أفكار ، والمعركة معركة فكرية ، ولهذه المعركة أدواتها التي يجب التسليح بها ، فالخسران في هذه المعركة أشد وطأة وأقوى تأثيراً وأعظم فتكاً من خسارة أية معركة حربية أيّاً كان حجمها .

لننظر مثلاً نموذجاً رائداً في تاريخ الفكر الإسلامي .. إنه حجة الإسلام الغزالي الذي جاحض غمار معارك فكرية عديدة وخرج منها جميعاً منتصراً ، فماذا كان يفعل ؟

يقول الغزالي في كتابه (المفتد من الضلال) : « إنه لا يقف على فساد نوع من العلوم من لا يقف على منتهى ذلك العلم حتى يساوى أعلمهم من أهل ذلك العلم ، ثم يزيد عليه ويجاوز درجته فيطلع على ما لم يطلع عليه صاحب العلم وإذا ذلك يمكن أن يكون ما يدّعيه من فساده حقاً » .

وقياساً على ما يقوله الإمام الغزالي نجد أن استيعاب الإنتاج الاستشراقي حول الإسلام ودراسته دراسة عميقة هو الخطوة الأولى لنقدنا نقلاً صحيحاً وإثبات

ما يتضمنه من تهافت أو زيف، الأمر الذى يجعل المستشرقين يفكرون ألف مرة قبل أن يكتبوا تحسباً لما قد يواجههم من نقد علمى يعريهم ويثبت زيف ادعاءاتهم.

ويؤكد هذه الحقيقة المستشرق الفرنسى مكسيم رودنسون حين يشير إلى أن هناك طريقاً واحداً فقط لنقد المستشرقين. وهذا الطريق يسير عبر دراسة تفصيلية لمؤلفاتهم، ويجب أن يرتبط نقلنا لإنتاج المستشرقين بنقد ذاتى حقيقى بصفة مستمرة، يجب أن نواجه أنفسنا مواجهة حقيقية بعيوبنا وقصورنا وتقصيرنا، وأن نكون على وعى حقيقى بالمشكلات التى تواجهنا فى هذا العالم المعاصر.

وقد يتمثل الجانب الإيجابى للاستشراق فى صورة الهجوم علينا وعلى أمجادنا وليس فى صورة المدح، وكلنا نعلم أن هناك عدداً لا بأس به من المستشرقين قد مدحوا حضارتنا فى مؤلفاتهم وأثنوا على علمائنا ومجدوا تراثنا، وآخرهم المستشرقة الألمانية المعاصرة ريجريد هونكه فى كتابها (شمس الله تسطع على الغرب). ولكن جانب المدح والثناء قد يكون له تأثير تخديرى علينا، فيجعلنا نغمض عيوننا مستسلمين لتلك الأحلام السعيدة التى تذكرنا بالعز الذى كان، ونركن إلى ذلك ونعيش على صيت آباتنا وأجدادنا، ونظن أننا عظماء لأن أجدادنا كانوا عظماء، ورحم الله جمال الدين الأفغانى الذى كان يقول : « إن المسلمين أصبحوا كلما قال لهم الإنسان: كونوا بنى آدم، أجابوه أن آباءنا كانوا كذلك وكذا وعاشوا فى خيال ما فعل آباؤهم غير مفكرين بأن ما كان عليه آباؤهم من الرفعة لا ينفى ما هم عليه من الخمول والضعفة. إن الشرقيين كلما أرادوا الاعتذار عما هم فيه من الخمول الحاضر قالوا : أفلا ترون كيف كان آباؤنا ؟ نعم قد كان آباؤكم رجالات، ولكنكم أنتم أولاء كما كنتم، فلا يلقى بكم أن تتذكروا مفاخر آباءكم إلا أن تفعلوا فعلهم ».

ومن هنا نقول إن الجانب الهجومى التفتيدى الاستغزائى فى إنتاج المستشرقين قد يكون بالنسبة لنا خيراً من جانب المدح تأكيداً للمثل المعروف «رب ضارة نافعة»، فقد يكون هذا الاستغزاز حافظاً لنا لنخرج من حالة الركود الفكرى التى

وصلنا إليها لنبتلي من جديد، فتنهض ونبنى أفكارنا من جديد ونعيد ترتيب صرح ثقافتنا، وبذلك نقبل التحدى ونستجيب له فتنهض من كبوتنا. ولعل هذا ينطبق على تفسير توينبى للحضارة بأنها استجابة للتحدى بمعنى أنها رد معين يواجه به شعب من الشعوب تحدياً معيناً.

وهذا الرد ليس مجرد استفاد الطاقات فى رد الهجوم وترقب الطعنات للرد عليها، وإنما هو الرد الفعال الذى يتقل إلى الموقف الأقوى. فلا يجوز أن نقف دائماً موقف المعتدى عليه، فالمعتدى عليه غالباً ما يكون ضعيفاً. ولهذا لا بد من أن نغير وضعنا، وذلك لن يكون إلا بتغيير أفكارنا، فنحن لسنا متخلفين لقلة أسياننا، ولكن تخلفنا لقلة أفكارنا وتبدد جهودنا، ولن تتغير أحوالنا إلا بتغيير ما فى نفوسنا: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾^(١).

ولا بد لنا من أن نعرف بأن الاستشراق يستمد قوته من ضعفنا، ووجوده نفسه مشروط بعجز العالم الإسلامى عن معرفة ذاته. فالاستشراق فى حد ذاته كان دليل وصاية فكرية. ويوم أن يعى العالم الإسلامى ذاته وينهض من عجزه ويلقى من على كاهله أثقال التخلف الفكرى والحضارى - يومها سيجد الاستشراق نفسه فى أزمة، وخاصة الاستشراق المشتغل بالإسلام، ويومها لن يجد الجمهور الذى يخاطبه لا فى أوروبا ولا فى العالم الإسلامى.

ولكى نكون أكثر وضوحاً وأكثر تحديداً فى تصوير ما ينبغى علينا أن نقوم به لمواجهة الاستشراق نذكر فيما يلى بعض النقاط التى نعتقد أنها أمور أساسية فى هذا المجال :

١- علينا أن ننظر إلى حركة الاستشراق بكل جدية، ونأخذ فى حسابنا أن لها آثاراً عظيمة على قطاعات عريضة من المثقفين فى العالم الإسلامى وفى العالم الغربى على السواء. ولهذا لا بد من التوفر على دراسة الاستشراق دراسة عميقة.

(١) سورة الرعد : آية ١١.

وليس يكفى أن نقول إن ما يكتبونه كلام فارغ، فهذا الكلام الفارغ مكتوب
بشئى اللغات الحية ومنتشر انتشاراً واسعاً على مستوى عالمي. ومواجهته لا بد أن
تكون على نفس المستوى العالمي، وبالكلام المليان على حد تعبير الدكتور حسين
مؤنس.

٢- بدلاً من أن نظل نفتات فكراً من دائرة المعارف الإسلامية التي قام
بإعدادها المستشرقون قبل الحرب العالمية الثانية والتي تجاوزوها ويقومون منذ سنوات
بإصدار دائرة معارف إسلامية جديدة - علينا أن نقوم نحن المسلمين بإصدار دائرة
معارف إسلامية باللغة العربية واللغات الأوربية الرئيسية تقف على الأقل في
مستوى دائرة المعارف الإسلامية للمستشرقين تخطيطاً وتنظيماً وتفوق عليها علمياً،
وتنقل وجهة النظر الإسلامية في شتى فروع الدراسات الإسلامية والعربية إلى
المسلمين وغير المسلمين على السواء.

فكل فراغ فكري لدينا لا نضله بأفكار من عندنا يكون عرضة للاستجابة
لأفكار منافية وربما معادية لأفكارنا، فلا نلوم عندئذ إلا أنفسنا.

٣- علينا أن نوحّد جهودنا في العالم الإسلامي لإقامة مؤسسة إسلامية علمية
عالمية لا تنتمي بالولاء إلى بلد إسلامي معين ولا للمذهب سياسي أو فكري أو ديني
معين، بل يكون ولاؤها الأول والأخير لله وحده ولرسوله محمد ﷺ،
وتستطيع استقطاب الكفاءات العلمية الإسلامية في شتى أنحاء العالم، وتقف على
قدم المساواة مع الحركة الاستشراقية ويكون لها دوريات ومجلات علمية ذات
مستوى رفيع تنشر بحوثها بلغات مختلفة، وتعمل على استعادة أصالتنا الفكرية
واستقلالنا في ميدان الأفكار، فهذا هو الطريق الصحيح إلى الاستقلال الاقتصادي
والسياسي، إذ إن للمجتمع الذي لا يصنع أفكاره الرئيسية لا يمكنه - على أية حال -
أن يصنع المنتجات الضرورية لاستهلاكه ولا المنتجات الضرورية لتصنيعه.

والامر الذي يؤسف له حقاً هو أننا على امتداد العالم الإسلامي بسكانه الذين
تجاوزوا الألف مليون ويكل ما لنا من إمكانات هائلة لا نملك مؤسسة علمية دولية

لها نفس الإمكانيات العلمية والمادية التي تملكها المؤسسة الامشراقية. أليس هذا من الأمور التي تدعو إلى الأسى والحسرة ؟

٤- لا بد أن تكون لنا مؤسسة تبشيرية عالمية، وأعنى بذلك جهازاً للدعوة الإسلامية في الخارج يدعو للإسلام - من ناحية - ويرعى المسلمين الجدد - من ناحية ثانية - ويحمي المسلمين بالوراثة - من ناحية ثالثة.

ولا بد من إصدار كتب إسلامية باللغات العالمية الحية تصحح التصورات الخاطئة عن الإسلام في الأذهان وتعرض الإسلام بأسلوب علمي يتناسب مع العقلية المعاصرة، وتقدم الحلول الإسلامية لمشكلات المسلمين العصرية.

٥- لا بد من إعداد ترجمة مقبولة لمعاني القرآن باللغات الحية نسد بها الطريق على عشرات الترجمات المنتشرة الآن בשتى اللغات والتي قام بإعدادها المستشرقون وصودروها في غالب الأحيان بمقدمات مملوءة بالطعن على الإسلام. ولا بد أيضاً من اختيار مجموعة كافية ومناسبة من الأحاديث النبوية الصحيحة وترجمتها أيضاً لتكون مع ترجمة معاني القرآن في متناول المسلمين غير الناطقين بالعربية وفي متناول غير المسلمين الذين يريدون فهم الإسلام من منابعه الأصلية.

٦- العمل على تنقية التراث الإسلامي حتى يكون غذاء فكرياً صالحاً للمسلم. فتراثنا فيه الغث وفيه السمين. ومع أن الإسلام لا يتحمل وزر الخرافات والأوهام والإسرائيليات التي تشتمل عليها بعض كتب التراث لدينا، فإن المستشرقين يستخدمون هذا التراث بكل ما فيه. ويكفي أن نشير في هذا الصدد إلى مثال واحد وهو قصة الغرائب المذكورة في كتبنا والتي ركز عليها المستشرقون. فإذا اهتمناهم بالتجني حق لهم أن يردوا الاتهام ويقولوا : نحن لم نخترع شيئاً من عندنا. أليست القصة واردة في مصادركم المعتمدة؟

٧- محاولة اقتحام مجالات تدريس العلوم العربية والإسلامية في الخارج عن طريق الاتفاقات الثقافية التي تعقد بين بلدان العالم الإسلامي ودول أوروبا وأمريكا،

وذلك بإرسال أساتذة أكفاء من الأقطار الإسلامية إلى معاقل الاستشراق للتدريس فيها. وبذلك يمكن بالتدريج تصحيح التصورات الأوربية عن الإسلام بالعمل العلمى الدءوب ولس عن طريق الشعارات فقط. وأعتقد أن هناك الآن جامعات فى أوربا وأمريكا لديها الاستعداد للاستجابة لذلك.

ويعد . . .

لقد حاولنا بما عرضناه على مسامعكم فى هذه المحاضرة من نقاط أن نكون منصفين لأنفسنا ولغيرنا، وأن نكون موضوعيين نرى الأسود أسود، والأبيض أبيض، حتى لا تختلط علينا الرؤية فنخطئ الطريق الصحيح إلى فهم أبعاد المشكلة.

وليس ما قلناه عن الإسلام والاستشراق هو نهاية المطاف. وإنما هى مجرد ملاحظات نقصد من ورائها الدعوة إلى التأمل والتفكير فى أبعاد هذه المشكلة المطروحة.

وأرجو أن أكون قد وفقت إلى الصواب . . والله من وراء القصد، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

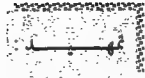


الفصل الثاني

دور مؤسسات الدعوة حيال الغزو الفكري

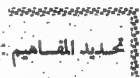
ويتضمن هذا الفصل :

- تهيئـة .
- تحديد المفاهيم .
- مؤسسات الدعوة .
- الغزو الفكري .
- مخاطر الغزو الفكري .
- دور مؤسسات الدعوة .
- أولاً : تحصين الجبهة الداخلية .
- ثانياً : المواجهة للبشرة .
- خطوات عملية .



لم أكلف بكتابة هذا البحث^(١) إلا في نهاية الشهر الماضي، وكان على أن أكتبه خلال أيام قليلة حتى يمكن لسكرتارية المؤتمر أن تطبعه وتدرجه ضمن البحوث الأخرى. ولعلني كنت أستطيع أن أستجمع أفكارى حول هذا الموضوع خلال تلك الفترة الزمنية القصيرة، ولكن هناك أموراً علمية أخرى والتزامات كثيرة لا تحتمل التأجيل تتصل بعملى فى إدارة الكلية التى أشرف بعمادتها جعلتني أتردد فى قبول الكتابة فى هذا الموضوع المهم تحت ضغوط عامل الوقت.

ولكننى - من ناحية أخرى - أحسست بمسئوليتى نحو هذا العمل الذى يعد نوعاً من الجهاد فى سبيل الله، ولذلك اختلست بعض الوقت فى رحمة أعمالى الأخرى لاكتب هذه السطور التى تعد بمثابة رموس موضوعات والتى أرجو أن يكون فيها بعض الفائدة، وأن تكون إسهاماً متواضعاً فى أعمال هذا المؤتمر الجليل، وإن كنت أول من يدرك ما فى هذا البحث من قصور ونقصير.



تحديد المفاهيم

يتحتم علينا فى البداية أن نحدد بعض المفاهيم التى تعد بمثابة المفاتيح لهذا الموضوع. فعنوان البحث المطلوب يحمل بعض المفاهيم مثل « مؤسسات الدعوة » و« الغزو الفكرى » و« الدور » الذى يمكن أن تقوم به هذه المؤسسات حيال هذا الغزو. وهذه أمور تحتاج إلى شىء من التوضيح - أو التحديد، بمعنى أصح - فخطواتنا فى مجال الدعوة يجب أن تكون محسوبة، ومفاهيمنا يجب أن تكون محددة ودقيقة؛ فنحن اليوم فى عصر لا مجال فيه للارتجال أو التعميمات الغامضة.

(١) قدم هذا البحث إلى مؤتمر « دور الجامعات الإسلامية فى تكوين الدعاة » الذى عقد بجامعة الأزهر فى الفترة من ١٨ - ٢٢ أبريل ١٩٨٧م.

مؤسسات الدعوة :

فماذا نعنى عندما نتحدث عن مؤسسات الدعوة ؟

مؤسسات الدعوة مفهوم واسع يشمل وزارات الأوقاف والمساجد التى تتبعها وما تقوم به من دور كبير فى التوعية الدينية، وتشمل أيضاً معاهد التعليم التى تعنى بالتكوين الإسلامى على اختلاف مراحلها - وبخاصة الجامعية منها - ويدخل فيه كذلك إدارات الوعظ والإرشاد واللجان العليا للدعوة، ولجان الشؤون الدينية بالمجالس النيابية والمجلس الأعلى العالمى للمساجد والمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ولجان الشؤون الدينية بالأحزاب المختلفة وإدارات تدريب الدعاة، ووسائل الإعلام الإسلامية مقروءة أو مسموعة أو مرئية مثل إذاعات القرآن الكريم والصحافة الدينية سواء أكانت صحفاً يومية أو أسبوعية أو مجلات أسبوعية أو شهرية أو دورية . . . الخ، كما يدخل تحت مفهوم مؤسسات الدعوة أيضاً المؤسسات الأهلية والجمعيات الدينية التى تعنى بالتوعية الدينية.

ويمكن تجاوزاً أن يدخل تحت هذا المفهوم أيضاً الجهود الفردية التطوعية فى مجال الدعوة إلى الله. ولكن هذه الجهود الفردية إذا لم تكن مؤهلة للقيام بدورها فى مجال الدعوة فإن خطرهما أو ضررها سيكون أكثر من نفعها.

ومن أجل ذلك لا يجوز إغفالها لأنها يمكن أن تثير الكثير من النزاعات حول أمور شكلية فى الدين فتضر أكثر مما تنفع وتفرق بدل أن توحد.

وأخطر هذه المؤسسات جميعاً هى المؤسسات التى تتولى التربية والتثقيف ابتداء من المراحل التعليمية الأولى حتى المراحل النهائية، وبضاهيها فى الخطر والأهمية وسائل الإعلام؛ لما لها من تأثير لا يقاوم فى صياغة أفكار الناس وتوجيه عقولهم. ومؤسسات الدعوة هذه تستطيع أن تؤدى أجلّ خدمة للإسلام إذا تعاونت فيما بينها وقامت بتنسيق خططها وتوحيد جهودها. أما إذا تشاхت فيما بينها وتناكرت خططها وتضاربت جهودها فإن هذا من شأنه أن يعود بالضرر البالغ على الدعوة الإسلامية بصفة عامة. بل وينعكس أثره سلباً على الإسلام ذاته.

الغزو الفكرى

أما مفهوم الغزو الفكرى فإنه مفهوم قد استقر فى الأذهان فى معظم بلاد العالم الثالث على الرغم من عدم دقة إطلاقه. فالغزو يعنى الإرغام والقهر. وهذا المعنى غير قائم إلا فى بعض الصور التى يطلق عليها مفهوم الغزو الفكرى. أما بقية صور ما يسمى بالغزو الفكرى فتتم بأبدينا نحن وباختيارنا، وهذا هو وجه الخطورة.

وبصفة عامة: يمكن القول بأن مفهوم الغزو الفكرى يقصد به كل التيارات الفكرية الهدامة الواردة من الغرب الرأسمالى أو الشرق الماركسى، سواء تمثلت فى نظريات فلسفية أو اجتماعية أو اقتصادية أو تربوية أو سياسية أو دينية أو دراسات استشرائية أو غير ذلك من نظريات تتصل بحقل الدراسات الإنسانية على وجه الخصوص.

وقد تكون بعض هذه التيارات الفكرية قد فُرضت بالفعل فرضاً من جانب المستعمر على الشعوب الإسلامية إبان فترة الاحتلال لهذه البلاد مثل فرض النظرية العلمانية بالفصل بين الدين والدولة فى مجال السياسة والاقتصاد وتنظيم المجتمع، وإزدواجية التعليم وما إلى ذلك من أمور أريد لنا دون إرادتنا أن نسير فى تيارها.

وقد يكون بعض هذه التيارات الفكرية قد جُلب إلى بلاد المسلمين على أيدي مسلمين تشققوا بالثقافات الغربية فى الوقت الذى لم يكونوا فيه على دراية تامة بأمور دينهم العامة أو الخاصة، وقد يكون بعض هذه التيارات قد جُلب على أيدي مواطنين غير مسلمين يهمهم بالدرجة الأولى إضعاف الإسلام وتقشيت وحدته. وقد يكون بعض هذه التيارات الفكرية قد وجد لنفسه مرتعاً خصباً وفرصة مواتية لدى بعض النفوس المقلدة للغرب فى كل شئ من أبناء المسلمين تحت تأثير مركبات النقص وعقد التخلف التى تعانى منها. ولعل هذا الفريق هو الذى عناه الرحوم مالك بن نبي - المفكر الإسلامى الجزائرى - حينما تحدث فى بعض مؤلفاته عن أولئك الذين ما زالت لديهم القابلية للاستعمار.

ولا يجوز إغفال الدور الذى تقوم به بعض وسائل الإعلام فى العالم الإسلامى فى نقل الكثير من هذه التيارات الفكرية الهدامة سواء أكان ذلك عن علم ودراية أم عن جهل وغفلة، وسواء أكان ذلك بطريق مباشر أو غير مباشر. فإن ما تنقله وسائل الإعلام هذه مسموعة أو مرئية أو مقروءة يعمل عمله فى صياغة أفكار الشباب والأطفال على وجه الخصوص، بل وفى صياغة أفكار الكهول أيضاً وينعكس أثره سلباً على سلوكهم وتوجهاتهم.

مخاطر الغزو الفكرى :

بعد هذا التوضيح القصير نعود إلى جوهر الموضوع وهو الدور المنوط بمؤسسات الدعوة حيال الغزو الفكرى. ولكن قبل ذلك علينا أن نسأل :

ما أسباب الخوف من الغزو الفكرى الذى لجأ إليه الاستعمار بعد أن استحال عليه الوجود العسكرى فى البلاد التى كان يحتلها ويسيطر عليها ؟

إن القضية هنا تتصل اتصالاً مباشراً بالضعف الذى يعانى منه العالم الإسلامى كله أو بمعنى آخر : إن الأسباب الحقيقية لهذا الخوف تكمن فى التخلف الذى يخيم على الشعوب الإسلامية.

وهذا التخلف واقع ملموس حتى وإن توارى خلف بعض مظاهر التقدم المادى فى بعض المناطق الإسلامية.

وغنى^٤ عن البيان أن الجسم الضعيف يكون أكثر تعرضاً لخطر الإصابة بالأمراض الفتاكة من الجسم السليم؛ فالأمة الإسلامية لو كانت قوية مرهوبة الجانب ورائدة فى مضمار التقدم والحضارة لما كانت هناك على الإطلاق مشكلة قائمة حول الغزو الفكرى وخطره على الإسلام. فالإسلام فى ذاته قوى فى مبادئه وأصوله وأهدافه وتشريعاته، ولا يخشى عليه من أية تيارات فكرية مناوئة أياً كان خطرها وأياً كان مصدرها ما دام هذا الدين قد وجد من أتباعه الفهم الصحيح

لأهدافه وغاياته وتشريعاته. ولكن إذا اقتصد الإسلام لدى أتباعه ذلك الفهم ؛ لضعفهم وانهميار عزائمهم وانحلال عرى وحدتهم فهنا يكون الخطر كل الخطر الذى يهدد كيانه كلة .

فالقضية - إذن - تدور حول ما يتعرض له المسلمون - نظراً لضعفهم - من مخاطر الغزو الفكرى الذى يحاول أن يحتوهم ويستولى على عقولهم ويصوغ لهم أفكارهم ويخطط لهم فى كل مجالات حياتهم حتى ينسوا دينهم الذى يراى إزاحته تماماً من النفوس، أو على الأقل يراى له أن يكون فقط مجرد مظهر خارجى يتمثل فى بعض المظاهر الدينية الشكلية التى لا تعنى شيئاً. فالمستهدف فى النهاية هو الإسلام بوصفه يشكل العقبة الرئيسية أمام القوى الأجنبية التى تحاول السيطرة على المسلمين أو استنزاف خيراتهم.

فما دام القرآن يُتلى بين المسلمين وما دام الإسلام حياً فى نفوسهم فعن المستحيل أن يأمن العدو أو يهدأ له بال أو يقرر له قرار، فالإسلام يرفض ولاية الأجنبى على المسلمين وفى الوقت نفسه يفرس العزة فى نفوس المؤمنين.

ومن هنا تحاول شتى التيارات الفكرية الوافدة أن تصقئ أدمغة المسلمين من المحتوى الحقيقى للإسلام بطريق مباشر أو غير مباشر.

وإن نظرة عابرة على بعض هذه التيارات ترينا بوضوح مدى الجهود التى تُبذل فى سبيل إفراغ الإسلام من مضمونه واختزاله إلى مجرد طقوس شكلية لا روح فيها ولا حياة، أو محاولة طمسه كلية ومحوه من العقول والقلوب.

فالاستشراق مثلاً له أسلوبه فى التشكيك فى الإسلام جملة وتفصيلاً .. جملة بالادعاء بأنه دين مأخوذ من الديانات السابقة عليه ولا جديد فيه، وتفصيلاً بالتشكيك فى القرآن الكريم سواء فى مصدره أو فى نصه، وفى الحديث النبوى وروايته وفى الشريعة الإسلامية وأصالتها، وفى الفلسفة الإسلامية وخصوصيتها، وفى الفكر الإسلامى والتاريخ الإسلامى بصفة عامة، وكذلك تأجييج نار النزاعات والانقسامات بين الفرق الإسلامية وإحياء النزعات القديمة مثل الفرعونية والفينيقية

والفارسية وغيرها من انتماءات قديمة يراد لها أن تغطي على انتماء المسلمين للإسلامهم وتاريخهم وحضارتهم، كما تعمل هذه التيارات على إضعاف اللغة العربية بوصفها لغة القرآن الكريم، وذلك بتشجيع اللهجات العامية المحلية والتعصب لها أو الدعوة إلى كتابة اللغة العربية بالحروف اللاتينية، إلى آخر تلك الخطط المشبوهة والمفضوحة.

ومن ناحية أخرى تعمل التيارات المادية الإلحادية - من مذاهب وضعية أو ماركسية أو وجودية - تعمل على محو الدين تماماً من النفوس وجعل الإنسان عبداً أسيراً لثانيتها وحاجاته المادية، فلا مجال هناك لما يسمى بالروح أو الدين، فذلك أمر يعد في نظر هؤلاء تخلفاً ورجعية.

وهكذا تأخذ المفاهيم معاني معكوسة. فالماضى الماركسي - الذي اتخذ إلهه هواء - يصف نفسه بالتقدمية، أما المتدين المتمسك بدينه الملتزم بأدابه فإنه يوصف بالرجعية.

وهكذا تدخل علينا كل هذه التيارات الفكرية الخائرة من خلال الضعف الذي يعاني منه المسلمون لا من خلال ضعف الإسلام. ولكن إذا ضعف المسلمون وأصبحوا كالجسد الهزيل الذي لا يقوى على مقاومة ميكروبات الأمراض التي تغزو جسمه فإن الخطر يتقل بالضرورة إلى الإسلام ذاته.

وهنا تبرز بين المسلمين أنفسهم شتى التفسيرات التي تنحرف بالإسلام عن مقاصده وغاياته، وتتدخل هنا الأهواء والأغراض لتعمل بالدين حسبما تشاء، وتظهر النزاعات والانقسامات بين المسلمين من أجل أمور ثانوية. ويساعد العدو بالطبع على إشعال نار هذه الانقسامات بهدف ضياع وحدة المسلمين وتفكيك عرى التماسك بينهم؛ وذلك يصل إلى ما يريد بأيدينا نحن.



دور مؤسسات الدعوة

إن الدور الذى يجب على مؤسسات الدعوة أن تنهض للقيام به حيال مخاطر الغزو الفكرى ينبغى أن يسير فى خطين متوازيين ما وقت واحد : أولهما يتمثل فى تحصين الجبهة الداخلية . وثانيهما يتمثل فى الواجهة المباشرة للغزو الفكرى .

وهذا إجمال فصله فيما يلى :

أولاً : تحصين الجبهة الداخلية :

يقضى تحصين الجبهة الداخلية استنهاض عزائم المسلمين لنفض غبار التخلف عن كواهلهم وحشهم على المشاركة الإيجابية فى صنع التقدم والحضارة على أرضهم عن طريق العلم والدراسة والفهم ، حتى لا يظلوا - كما يراد لهم - مجرد مستهلكين لمنتجات الغرب . فالأمر المؤسف حقاً أن العالم الإسلامى - الذى حباه الله برقعة تحمل فى باطنها كل خيرات الدنيا - ما يزال يعتمد فى قوته على الدول الأجنبية بنسبة تزيد على ستين فى المائة . وهذه الدول إذ تورّد له قوّته تورّد له فى الوقت نفسه أفكارها وقيمتها وتقاليدها وطرائق معيشتها . ومعروف أن من لا يملك قوته لا يملك قراره .

ومن أجل ذلك يجب أن تقوم مؤسسات الدعوة بتنشيط الدافع الذاتى لدى المسلمين وإبراز القيم الإسلامية المنسية مثل : قيم العمل والوقت والحق والخير والجمال وترسيخ هذه القيم فى النفوس .

فلن يجدبنا فى شيء أن نكتفى بسرد تاريخنا المشرق والتغنى بما كان لنا من أمجاد سابقة ، فنحن لن نكون جديرين بالانتساب إلى هؤلاء الأسلاف العظام إلا إذا كنا مثلهم رجالاً نعمل ونبنى الحضارة والتقدم ونسلك بالعلم والمعرفة وإلا فلا خير فينا .

ويحضرنى فى هذا الصدد ما يروى من أن شكيب أرسلان قد زار جمال الدين

الأفغانى ذات مرة عندما كان شبه أسير فى عاصمة الخلافة العثمانية وحكى له ما يروى من أن العرب عبروا المحيط الأطلنطى قديماً واكتشفوا أمريكا قبل اكتشاف الأوربيين لها فإرد عليه جمال الدين قائلاً : « إن المسلمين أصبحوا كلما قال لهم الإنسان : كونوا بنى آدم، أجابوه : إن آباءنا كانوا كلنا وكذا، وعاشوا فى خيال ما فعل آباؤهم، غير مفكرين بأن ما كان عليه آباؤهم من الرفعة لا ينفى ما هم عليه من الخمول والضعف.

إن الشرقيين كلما أرادوا الاعتذار عما هم فيه من الخمول الحاضر قالوا : أفلا ترون كيف كان آباؤنا ؟ نعم قد كان آباؤكم رجالاً، ولكنكم أنتم أولاء كما أنتم، فلا يليق بكم أن تذكروا مفاخر آباؤكم إلا أن تفعلوا فعلهم »^(١).

فمن الضرورى أن توجه مؤسسات الدعوة جهودها - كل منها بأسلوبه وطريقته الخاصة - لإيقاظ الهمم لدى كل فئات الشعب وحفز العزائم للعمل على انتشار العالم الإسلامى من الركود الذى يحيط به - وهذا أمر يتطلب وضع خطة للتنمية الدينية والأخلاقية على غرار ما تقوم به الدول من وضع الخطط الاقتصادية والاجتماعية، وذلك من أجل ترسيخ المفاهيم والقيم الإسلامية فى النفوس لتنتقل إلى العمل بهمة ونشاط. فهذه التنمية الدينية والأخلاقية هى الأساس الحقيقى لكل أنواع التنمية الأخرى اقتصادية كانت أم اجتماعية أم تربوية أم سياسية ... إلخ.

والغريب أن الدول الإسلامية تضع باستمرار خططاً للتنمية الاقتصادية والاجتماعية دون أن تبذل أى جهد حقيقى فى سبيل وضع خطة للتنمية الدينية والأخلاقية فى حين أن هذه هى الركيزة الأساسية لتلك - تربية الضمير وتوعية العقول بقيم الإسلام وآدابه يدفع العامل إلى العمل بجهد وإخلاص مراعيماً ضميره وريه، فيزيد الإنتاج وتتنافس العقول فى سبيل الخير للمجتمع الإسلامى.

ومن ناحية أخرى فإن التربية على أساس القيم والمبادئ الإسلامية، والتوعية

(١) رعاة الإصلاح فى العصر الحديث لأحمد أمين ص ١٠٢ - دار الكتاب العربى - بيروت.

الدينية بأسس الإسلام وغاياته يشكل حصانة قوية ودعامة أساسية تستطيع أن تواجه أية تيارات فكرية أجنبية .

ومن هنا - من تقوية الجبهة الداخلية الإسلامية وتوعيتها - نصنّ المسلم من الوقوع بسهولة فى حبال الغزو الفكرى .

ويجب أن يبدأ هذا التحصين من مرحلة الطفولة، وذلك بغرس الانتماء الحقيقى إلى الإسلام فى نفوس النشء وإبراز صور البطولات الإسلامية أمام عينه وقلبه، وصقل مواهبه وتنمية مداركه فى إطار من أخلاق الإسلام وآدابه .

ولا بد أن تتحقق أمامه القدوة الحسنة التى تجعله يتعايش مع الإسلام ممثلاً فى نماذج حية لا فى مجرد التلقين بكلام نظرى؛ فإن من أخطر الأمور فى مجال التربية أن يجد الطفل فى مربيه أو فى والديه والمحيطين به ذلك الانفصام الممقوت بين القول والفعل . فإذا نهى المربى عن خلق لا بد أن يكون هو نفسه منهياً عنه، وإلا حق عليه قول القائل :

لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقٍ وَتَكُنْ مِثْلَهُ عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ
أَبْدًا بِنَفْسِكَ فَأَنْهَهَا عَنْ غِيهَا فَإِذَا انْتَهَتْ عَنْهُ فَأَنْتَ حَكِيمٌ

ومن الضرورى أن يستمر التحصين المطلوب فى جميع مراحل التعليم .

ومن هنا نأتى أهمية تدريس الثقافة الإسلامية فى الجامعات الإسلامية حتى لا يترك الطالب فى هذه المرحلة الحاسمة من مراحل حياته نهباً لثنى التيارات الفكرية دون أن تكون لديه حصانة كافية من دينه وتراثه وقيمه، ودون أن يكون لديه الانتماء الراسخ لعقيدته وتاريخه .

ثانياً : المواجهة المباشرة :

أما عن الجانب الثانى من المهمة الأساسية لمؤسسات الدعوة حيال الغزو الفكرى، والذي سبق أن أشرنا إلى أنه ينبغى أن يسير - فى الوقت نفسه - مع الجانب الأول، فإنه يتمثل فى المواجهة المباشرة للتيارات الفكرية الغازية، ونعنى

بذلك ضرورة الدراسة الواعية لشتى التيارات الفكرية، وإدراك أسسها وأهدافها ووسائلها حتى يمكن نقضها وتفنيدها وحماية المسلمين من أخطارها. ولنا في أسلافنا مثل يحتذى، فقد كانت التيارات الفكرية الأجنبية القديمة - التي كانت تمثل لوناً من ألوان التحدى للإسلام والفكر الإسلامى الأصيل فى عصور الإسلام الزاهرة - كانت حافزاً للمسلمين فى تلك الأيام الخوالى للوقوف أمامها بقوة وصلابة. وقد كانت المواجهة على مستوى التحدى بل تفوقه. فقد هضم الفكر الإسلامى تلك التيارات هضمًا دقيقاً واستوعبها استيعاباً تاماً، ثم كانت له معها وقفته الصلبة وبالأسلحة الفكرية نفسها.. فالمواجهة إذاً كانت مواجهة فكرية.

وكأن التاريخ يعيد نفسه، فالحرب الآن بين الإسلام والتيارات المناوئة له حرب أفكار، والمعركة معركة فكرية. ولهذه المعارك أدواتها التى يجب التسليح بها. فالخسران فى هذه المعركة أشد وطأة وأقوى تأثيراً وأعظم فتكاً من خسارة أية معركة حربية أياً كان حجمها^(١).

ومواجهة هذه التيارات الفكرية مواجهة حاسمة لا تكون إلا بدراستها دراسة واعية.. « فلا يقف على فساد نوع من العلوم - كما يقول الإمام الغزالى - من لا يقف على منتهى ذلك العلم حتى يساوى أعلمهم من أهل ذلك العلم، ثم يزيد عليه ويسجاوز درجته فيطلع على ما لم يطلع عليه صاحب العلم... وإذ ذاك يمكن أن يكون ما يدّعيه من فساده حقاً »^(٢).

وقد طبق الإمام الغزالى هذه القاعدة على نفسه حين تعرض بالنقض والتفنيد للأفكار الفلسفية اليونانية فى عصره وللأفكار الباطنية وغيرها من تيارات فكرية.

وقد فعل الإمام ابن تيمية الشيء ذاته حين تعرض بالنقض والتفنيد للتيارات الفكرية الأجنبية فى عصره.

(١) الاستشراق والحلالية الفكرية للصراف الحضارى للدكتور محمود حملى وقزوق ص ١٧٤ (سلسلة كتب الأمانة).

(٢) المنقذ من الضلال للغزالى، تحقيق: الدكتور عبد الحليم محمود ص ٣-١، القاهرة.

وإذا كان أسلافنا العظام قد فعلوا ذلك منذ قرون فنحن اليوم فى نهاية القرن العشرين أولى بأن نفعل ذلك؛ فعصرنا لم يعد يحترم غير منطق العلم ومخاطبة العقل والإقناع بالحجة والبرهان.

ومن هنا تأتى ضرورة الدراسة الواعية لكل ما يدور فى عالم اليوم من أفكار ونظريات ونقلها فى موضوعية، وعدم اللجوء إلى إلقاء الكلام على عواهنه والإغراق فى التعميمات التى لا تجدى فتيلاً.

وهناك نقطة مهمة وضرورية قبل التوجه بالنقد إلى الآخرين وهى ضرورة ممارسة النقد الذاتى أولاً حتى نعرف مواقع أقدامنا، ونكون على وعى بقصورنا وتقصيرنا فى حق أنفسنا وفى حق ديننا، وأن نقوم بتشخيص عللنا وأمراضنا الاجتماعية والفكرية والسلوكية تشخيصاً حقيقياً حتى يمكننا أن نقوم بعلاجها علاجاً سليماً.

ولا يكفى أن نرفع أصواتنا بين حين وآخر بوضع كل ما نعانىه من علل وأمراض وتخلف وانحدار على شناعة الاستعمار والصهيونية، ونكتفى بذلك وكأننا قد قمنا بحل مشاكلنا، وأدينا واجبنا وعرفنا السبب الحقيقى لكل ما نعانىه من تخلف. إن هذا السلوك هو التخلف بعينه وهو العجز بعينه.

والذى يجب أن ندركه جيداً هو أن التيارات الفكرية الغازية تستمد قوتها من ضعفنا، ووجودها نفسه فى بلادنا وبين ظهرانيها مشروط بعجز العالم الإسلامى عن معرفة ذاته. ويوم أن يعى العالم الإسلامى ذاته وينهض من عجزه ويلقى عن كاهله أثقال التخلف الفكرى والحضارى - يومها لن نجد هذه التيارات الفكرية الغازية مجالاً للظهور أو الانتشار بيننا.

وإذا كان علينا أن نضع عن أنفسنا أغلال الوصاية الفكرية فإن علينا من ناحية أخرى أن نتحرر من عقدة التخلف التى تسيطر علينا فى جميع مناحى حياتنا، والتى تسد على الكثيرين منا منافذ الأمل فى الخروج من أزمئنا. فقد تحررنا من الاستعمار العسكرى ولكننا لم نتحرر من القابلية للاستعمار؛

ولهذا فإن نظرة الكثيرين منا لكل ما يأتى من الغرب هى نظرة التقدير

والإكبار، حتى وإن كان هذا الذى يرد إلينا متمثلاً فى أزياء غريبة عن أذواقنا وتقاليدنا، أو أشرطة تحمل الحاناً صاخبة وأصواتاً مزعجة تصرخ بعنف يحطم الأعصاب، ونعدما فنأ نتلفه ونحاكيه لأنه قادم من الغرب المتقدم، غافلين عن الأسباب التى أفررت فى الغرب مثل هذه الظواهر، وهى أسباب غريبة عنا بكل تأكيد^(٢).

ويبدو أن « عقلة الخواجة » والتقدير الفائق لقدرات الأجنبي أمر ضارب بأطنابه فى بعض الجوانب من تاريخنا. فقد حكى الجاحظ فى كتاب « البخل » الحكاية التالية عن طبيب عربى مسلم هو (أسد بن جانى). يقول الجاحظ: « وكان طبيباً فاكسد مرة. فقال له قائل : السنة ويئنة، والأمراض فاشية، وأنت عالم، ولك صبر وخدمة، ولك بيان ومعرفة. فمن أين تؤتى فى هذا الكساد؟ قال : أما واحدة فأنى عندهم مسلم وقد اعتقد القوم قبل أن أتطبب، لا بل قبل أن أخلق أن المسلمين لا يفلحون فى الطب.

واسمى أسد، وكان ينبغى أن يكون اسماً صليبياً ومراسل ويوحنا ويبرا. وكنتى أبى الحارث، وكان ينبغى أن تكون : أبر عيسى، وأبو زكريا، وأبو إبراهيم، وعلى رداء قطن أبيض، وكان ينبغى أن يكون على رداء حرير أسود. ولفظى عربى وكان ينبغى أن تكون لغتى لغة أهل جنديسابور »^(١).

وكل هذه وغيرها شواهد تؤكد لنا ضرورة التحرر من مركبات النقص وعقد التخلف حتى نكون على ثقة بأنفسنا، والنقد الذاتى من ناحية أخرى كفيل بفتح عيوننا على كل عيوبنا.

وهذه الخطوات تمثل شروطاً ضرورية للدخول فى المواجهة العلمية التى على مؤسسات الدعوة أن تضطلع بها، وبخاصة تلك المؤسسات المعنية بتكوين الدعاة أو التخطيط لتكوينهم. وفيما يلى بعض الأفكار العملية المتواضعة فى مجال المواجهة الفكرية:

(١) انظر كتابنا : الاشتراق والخلفية الفكرية للصراع الحضارى ص ١٢٧ وما بعدها.

خطوات عملية :

نظراً لأن المواجهة اليوم - كما سبق أن أشرنا - هي مواجهة على المستوى الفكرى، ونظراً لأن التيارات الفكرية الوافدة تتخذ لنفسها صفة العلمية والإنسانية والتقدمية والحضارية ... إلخ، فلا بد لنا من أن ندخل إلى هذا الميدان ونحن مسلحون بنفس الأسلحة الفكرية التى تستخدمها هذه التيارات أو التى تدعى أنها تستخدمها حتى يمكن كشف زيفها على علم وعن بيئة. وهذا يقتضى اتخاذ بعض الخطوات العملية ومنها على سبيل المثال ما يأتى :

١- إنشاء مركز علمى للدراسات الاستشراقية :

فليس من المعقول ولا من المقبول أن يكون هناك فى أوروبا وأمريكا ما يقرب من مائة معهد للاستشراق تقوم كلها بدراسة عقائدنا وحضارتنا ولغتنا وتاريخنا كله، ولا يوجد لدينا على امتداد العالم الإسلامى مركز بحوث واحد لدراسة الكم الهائل الذى أنتجته المؤسسة الاستشراقية عن ديننا وحضارتنا.

وحسب بعض الإحصاءات بلغ عدد المؤلفات التى أصدرها المستشرقون عن الشرق منذ أوائل القرن التاسع عشر حتى منتصف القرن العشرين ستين ألف كتاب. وفى الكثير منها طعن فى ديننا وتشكيك فى قرآننا وهجوم على نبينا وهدم فى حضارتنا وتراثنا كله. ونحن عن هذا كله غافلون اللهم إلا بعض الجهود الفردية هنا وهناك.

ولا يخفى على أحد أن هناك فريقاً من المثقفين فى العالم الإسلامى معجبن بالدراسات الاستشراقية ومنهم من يتقلدون مناصب الأستاذية فى الجامعات الإسلامية، ويقومون ببيت أفكارهم بين الطلاب فى قاعات الدراسة.

٢- مركز علمى لدراسة التيارات المعاصرة :

وإنشاء هذا المركز يعد ضرورة تحتمها المصلحة الإسلامية للتعمق فى فهم هذه

التيارات ودراساتها ثم إصدار الدراسات الرصينة الواعية التي تأتي على هذه المذاهب من القواعد بأسلوب علمي مقنع يكشف ما فيه من ريف وبطلان، الأمر الذي يحملها على الفرار من الساحة الفكرية في بلاد المسلمين.

٣- موسوعة إسلامية عالمية :

هناك ضرورة ملحة ليس فقط على مستوى العالم الإسلامي، بل أيضاً على المستوى الفكري العالمي لإخراج موسوعة إسلامية عالمية باللغة العربية وثلاث لغات أوربية على الأقل تعرض الإسلام عرضاً علمياً وبطريقة موضوعية تنأى عن الخلافات المذهبية الضيقة وترد في الوقت نفسه على المزاعم التي تثار ضد الإسلام، وتحل هذه الموسوعة محل دائرة المعارف الإسلامية التي أخرجها المستشرقون وما يزالون يقومون بإخراج الطبعة الثانية منها، أو على الأقل تكون بجوار هذه الدائرة، والباحثون لدينا يعتمدون على تلك الدائرة الاستشراقية، وهم معذورون، فكل فراغ فكري لدينا لا نشغله بأفكار من عندنا يكون عرضة للاستجابة لأفكار منافية، وربما معادية لأفكارنا فلا نلوم حيتل إلا أنفسنا.

وهذا العمل المطلوب لإخراج موسوعة إسلامية بأقلام المسلمين يقتضي تكوين هيئة علمية عالمية للموسوعة تضم خيرة العلماء من جميع أنحاء العالم الإسلامي تتوفر على إخراج هذا العمل العلمي الضخم من متطلق الانتماء للإسلام وحده والعمل من أجله لا من متطلق انتماءات إقليمية ضيقة. ولا بد من أن تتوفر لهذه الهيئة شتى الإمكانيات المادية لتقوم بعملها على خير وجه.

وعلى مؤسسات الدعوة أن تتبنى الدعوة لجمع التبرعات من جميع أنحاء العالم الإسلامي لتمويل هذا العمل الإسلامي وتمويل المركزين البحثيين المشار إليهما قبل ذلك.

فهذه الموسوعة، وكذلك الدراسات التي تصدر عن هذين المركزين ستمد الدعوة برصيد علمي كبير يعينهم على القيام بمهمتهم في مجال الدعوة الإسلامية على أفضل الوجوه، ويجعلهم قادرين على مواجهة شتى التيارات الفكرية.

٤- جهاز عالمي للدعوة الإسلامية في الخارج :

وإذا تحدثنا عن مؤسسات الدعوة ودورها حيال الغزو الفكرى فى بلاد المسلمين فلا يجوز أن ننسى أن دور مؤسسات الدعوة يجب أن يمتد ليشمل الأقليات الإسلامية فى كل مكان. فهذه الأقليات تتعرض أكثر من غيرها لمخاطر الغزو الفكرى والمحو المنظم لعقيدتها وذاتيتها وارتباطها بتراتها ولغاتها وتاريخها كله، وبخاصة تلك الأقليات التى تعيش فى البلاد الشيوعية.

وعلى الرغم من وجود الملايين العديدة من المسلمين فى أوروبا وأمريكا فإن الأجيال الجديدة من أبناء المسلمين هناك والأجيال القادمة يشبون وهم لا يعرفون من لغاتهم الأصلية شيئاً.

وهؤلاء إذا أرادوا التعرف على إسلامهم لا يجدون أمامهم - فى أغلب الأحيان - إلا كتب المستشرقين فى كل مكان فيستقون معلوماتهم من هذه الكتب ومعظمها تشكيك فى الإسلام.

ومن ناحية أخرى فإن وجود هذه الملايين من أبناء المسلمين فى البلاد التى تصدر لنا التيارات الفكرية المناوئة لفكرنا وديننا يدعونا لأن نهتم بهم اهتماماً مضاعفاً.

وهذا يتطلب إنشاء جهاز عالمي للدعوة الإسلامية فى الخارج يقوم بالدعوة إلى الإسلام من ناحية ويحمى المسلمين بالوراثة من ناحية ثانية ويزعى المسلمين الجدد من ناحية ثالثة.

ويقتضى ذلك - من بين أمور أخرى - إصدار سلسلة كتب إسلامية باللغات العالمية لتصحيح التصورات الخاطئة عن الإسلام فى الأذهان وتقديم الحلول الإسلامية لمشكلات المسلمين العصرية وبخاصة مشكلات المسلمين فى بلاد الحضارة الغربية.

كما ينبغي أن يهتم الجهاز المقترح بنشر لغة القرآن بأحدث وسائل التعليم حتى يظل ارتباط المسلم فى هذه البلاد موصولاً دائماً بقرآنه ويسنة نبيه عليه الصلاة والسلام.

وبعد:

فليس هناك شك في أن تنفيذ مثل هذه المقترحات وغيرها من خطوات عملية في هذا المضمار سيكون له مردود عظيم على الإسلام والمسلمين في الداخل والخارج، وسيشدد من عزائم الدعاة ويوسع آفاقهم ويجعلهم أكثر قدرة على مواجهة المواقف الفكرية المختلفة في ثبات وقوة، ويجعل لهم الغلبة والنصر في المعارك الفكرية أيأ كان حجمها وأياً كانت الجهة التي تقف وراءها.

والأمر الجدير بالذكر في هذا المقام هو أن الإنسان المعاصر في عالم اليوم قد بدأ يبحث عن الثوابت في مجال الدين والعقيدة. وإذا قام المسلمون بهذا العمل العلمي الضخم بشتى اللغات الحية فإنهم سيقدمون بذلك أجلاً خادماً للإسلام في القرن الخامس عشر الهجري، ويقدمون للإنسان المعاصر - المتعطش للمعرفة والباحث عن الحقيقة - النور والهداية.

وهناك مؤشرات قوية - كما يقول بغض المراقبين المطلعين على التطورات الفكرية في العالم^(١) - توحى بأن القرن الحادى والعشرين يمكن أن يشهد تحول نصف سكان الكرة الأرضية إلى الإسلام لما في هذا الدين من عوامل جذب كثيرة بالنسبة للإنسان المعاصر، شريطة أن ينهض المسلمون بواجبهم العلمى فى عرض دينهم وعقائدهم بالأسلوب الذى يقنع الإنسان المعاصر.

وليس ما نقوله مجرد أمنيات أو أحلام؛ فمن منا كان يتصور قبل الحرب العالمية الثانية أن يكون للإسلام حضور قوى ومؤثر فى بلاد غرب وشمال أوروبا؟ ولكن المعجزة قد حدثت، وارتفعت عشرات المآذن وأقيمت مئات المساجد فى بلاد غرب وشمال أوروبا، وأصبح للإسلام وجود بالملايين من أبنائه فى كل أنحاء أوروبا وأمريكا، الأمر الذى حدا بالبعض إلى القول بأن الصحوة الإسلامية أو إشراق شمس الإسلام مرة أخرى سيكون من أوروبا.

(١) د. رشدى نكار، فى محاضرة له بالمركز العام لجمعيات الشبان المسلمين بالقاهرة فى ٢٩/٣/١٩٨٧م.

فالإسلام الذى بدأ غربياً فى مكة ينطلق اليوم مرة أخرى من بلاد الغربية فى الطرف الآخر من العالم .

وقد نتفق أو نختلف مع هذا القول ، ولكن الأمر الذى لا شك فيه هو تزايد أعداد المسلمين باستمرار فى تلك البلاد ، الأمر الذى اضطرت معه كثير من هذه البلاد إلى الاعتراف رسمياً بالإسلام والاعتراف بكل ما يترتب على هذا الاعتراف من حقوق للمسلمين هناك . .

﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَكَيِّنَ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(١)

صلى الله العظيم



(١) سورة يوسف : آية ٢١ .

الفصل الثالث

مستقبل الإسلام

في الغرب

ويتضمن هذا الفصل :

- ١- تمهيد : ظاهرة إسلامية جديدة.
 - ٢- الوجود الإسلامي في الغرب ومشكلاته.
 - ٣- سوء فهم الإسلام في الغرب وأسبابه.
 - ٤- ركائز المستقبل الإسلامي في الغرب :
- أولاً : البعد المتعلق بالعالم الإسلامي.
- ثانياً : البعد المتعلق بالمسلمين في الغرب.
- ثالثاً : البعد المتعلق بالعالم الغربي.

١ - تمهيد : ظاهرة إسلامية جديدة :

منذ نهاية الحرب العالمية الثانية برزت إلى الوجود ظاهرة إسلامية جديدة في العالم الغربي لم نجد حتى الآن ما تستحقه من اهتمام ورعاية من جانب الهيئات الإسلامية، وإن كان العالم الغربي يرصدها بكل دقة.

وتتمثل هذه الظاهرة في اتساع رقعة المد الإسلامي في طول البلاد الغربية وعرضها، فقد ازدادت أعداد المسلمين في أوروبا وأمريكا في العقود الخمسة المنصرمة زيادة ملحوظة لم تعد تقدر بالآلاف أو مئات الآلاف، بل تقدر بالملايين العديدة، وارتفعت المآذن في كثير من البقاع في القارتين الأوروبية والأمريكية واضطر عدد من بلدان العالم الغربي إلى الاعتراف بالواقع الجديد وذلك بالاعتراف القانوني بالإسلام بما يترتب على ذلك من آثار تتيح للمسلمين إنشاء المدارس والجمعيات الخيرية والمؤسسات الإسلامية المختلفة، الأمر الذي أعطى للمسلمين في تلك البلاد وزناً خاصاً وأهمية تتلاءم مع أعدادهم المتزايدة.

وهكذا نشاء العناية الإلهية أن تشرق شمس الإسلام في هذه البلاد التي تأخر دخول الإسلام إليها أربعة عشر قرناً من الزمان . . ولو كانت موازين النصر قد مالَت إلى جانب المسلمين في معركة بواتيه جنوب فرنسا عام ٧٣٢م لعمت حضارة الإسلام جميع أنحاء أوروبا منذ ذلك التاريخ.

صحيح أن معظم المسلمين في بلاد الغرب الآن هم من أبناء البلاد العربية والإسلامية الذين هاجروا إلى هناك بعد الحرب العالمية الثانية واستقر بهم المقام في بلاد المهجر، وذلك بالإضافة إلى من اعتنق الإسلام من أبناء البلاد الأصليين الذين يتزايد عددهم أيضاً باستمرار والحمد لله.

ومع أننا كمسلمين نغشيط لهذا المد الإسلامي المبارك إلا أننا في الوقت نفسه

لا بد لنا من التنبيه إلى خطر مستقبلي يتمثل في القلق على مستقبل الأجيال القادمة من أبناء المسلمين في بلاد الغرب . فقد كان الجيل الأول الذي استقر هناك يعرف لغته الأصلية وكانت لديه خلفية ثقافية إسلامية تحميه من خطر الذوبان في المجتمع الجديد .

لكن الأجيال التالية لهذا الجيل - والتي نسى كثير من أبنائها لغته الأصلية - لم تجد من يحصنها بدرجة كافية بالثقافة الإسلامية ضد خطر ضياع الهوية الثقافية والذاتية الإسلامية .

مسئولية إنقاذ هذه الأجيال واستثمار المد الإسلامي الجديد في الغرب يقع على عاتق الأمة الإسلامية والمؤسسات المعنية بشئون الدعوة الإسلامية في العالم الإسلامي . فهذه الأجيال المسلمة في تلك البلاد في أشد الحاجة إلى أن تمد لها يد العون ونساعدها في إقامة مؤسسات علمية وتعليمية وأنشطة ثقافية تقوم بالتنوعية المستمرة بمختلف الوسائل وربط هذه الأجيال بالأمة الإسلامية وفتح عيونها على ما يتهدد ذاتيتها من أخطار .

ومن جانب آخر علينا أن نعمل جاهدين على محاولة تصحيح الصورة المشوهة للإسلام في أذهان الغرب . . فهذا التصحيح يعد في الوقت نفسه مساعدة قيمة لأبناء المسلمين في بلاد المهجر حيث يشد أزهرهم ويقوى جانبهم ويزيدهم ثقة واعتزازاً بدينهم وحضارتهم ، والأسلوب العلمي في هذا الصدد هو أنسب الوسائل لمواجهة تيار العداة السافر والمستتر للإسلام والمتأصل في الثقافة الغربية منذ قرون عديدة .

وهذا إجمال يحتاج إلى شيء من التفصيل نوضح فيه مشكلات الوجود الإسلامي في الغرب ، وظاهرة سوء فهم الإسلام في المجتمعات الغربية ثم نتنقل بعد ذلك إلى بيان الأبعاد الأساسية التي تحدد مستقبل الإسلام في الغرب .



٢- الوجود الإسلامي في الغرب ومشكلاته

إن الدول الغربية لم تفكر في بداية الأمر في قضية الوجود الإسلامي في الغرب. فقد كانت هذه البلاد - بعد الحرب العالمية الثانية - في أشد الحاجة إلى الأيدي العاملة لتبنى نفسها بعد الدمار الذي خلفته الحرب.

ومن هنا كانت قضية إعادة البناء هي الشغل الشاغل للدول الأوروبية - وبوجه خاص، لكل من المجلترا وفرنسا وألمانيا - ولم يكن يدور في الأذهان أن المهاجرين إلى الغرب - من أبناء الأمة الإسلامية والعربية - سيستقرون في البلاد التي هاجروا إليها. فالمفروض أن إقامتهم كانت مؤقتة، وكما يقول أحد القساوسة الألمان :

« لقد كان ينبغي عليهم في واقع الأمر أن يعتبروا أنفسهم ضيوفاً مؤقتين وأن يتصرفوا على هذا الأساس، وأن يعودوا بعد ذلك إلى أوطانهم وهم محتفظون بأرائهم التي يعتقدونها »^(١).

ولكن المهاجرين قد استقر بهم المقام في بلاد الغرب، وعندئذ بدأ المجتمع الغربي يدرك مدى الكم الهائل من المشكلات التي ترتبت على ذلك ومنها على سبيل المثال لا الحصر : قضايا الحفاظ على الهوية الإسلامية، وتعليم الدين الإسلامي، ومشاكل التكيف مع الحضارة الغربية، والاندماج في مجتمع مسيحي علماني، والاغتراب المكاني والروحي، الأمر الذي جعل المسلمين في كثير من البلاد الغربية يعيشون في ظل ظروف تمثل في انتزاعهم من جذورهم، وفي الإحساس بالظلم والاستغلال الاجتماعي والتفرقة في المعاملة بطريقة خفية أو مكشوفة^(٢)، وسوء ظن الغربيين تجاه المسلمين الذين يعايشونهم لدرجة أن أحد

(١) انظر بحثاً لنا بعنوان : «الإسلام ومشكلات المسلمين في ألمانيا» ص ٣٠ - مكتبة وهبة بالقاهرة ١٩٨١م.

(٢) راجع على سبيل المثال : التمييز في الأجور والوظائف وآفاق المستقبل للشباب المسلم في كندا - لداود حسن حمدان - ضمن كتاب الأقليات المسلمة في العالم ص ١١٨٥ وما بعدها (المجلد الثالث) الرياض ١٩٨٦م.

علماء الطبيعة الألمان - الذى كان من المعارضين لإنشاء مركز إسلامى فى العاصمة الألمانية بون - عبّر عن مقدار سوء الظن بالمسلمين قائلًا إنه أحب لديه أن يبنى «مفاعل ذرى» أمام باب منزله من أن يُبنى مركز إسلامى معللاً ذلك بأن المفاعل الذرى يمكن أن يحسب حسابه، أما المسلمون فلا يستطيع المرء أن يتنبأ بالأخطار التى ترد من جانبهم^(١).

وقد أصبح وجود تلمينة مسلمة تغطى رأسها فى مدارس الغرب أمراً يشغل رأى العام الغربى كله بوصف ذلك أمراً يتعارض مع التقاليد والحضارة الغربية، ولأنه فى الوقت نفسه يذكّر الناس هناك بالإسلام. وهذا فى حد ذاته أمر غير مرغوب فيه.

والأمر الذى لا شك فيه هو أن الوجود الإسلامى فى الغرب يتعرض لتحديات خطيرة تهدد كيانه، وهى تحديات تفرضها البيئة المحيطة بأبناء المسلمين فى الغرب دينياً وأخلاقياً واجتماعياً. فكل سلبات المجتمع الغربى ينعكس أثرها السلبى على الشباب المسلم فى الغرب سواء فى مجال التحلل من الدين أو القيم أو السلوك.

فالحياة الاجتماعية فى الغرب تثير الشكوك فى عقول الشباب حول كثير من الأمور المتعلقة بالعقيدة والحياة الإسلامية.

وفى هذا الصدد لا بد من الإشارة إلى جهود المبشرين التى تهدف إلى إبعاد المسلمين عن إسلامهم. وإذا لم تنجح جهودهم فى تنصيرهم فعلى الأقل تشكيكهم فى دينهم.

وهكذا يواجه المسلمون فى الغرب مشكلات دينية ونفسية واجتماعية وحضارية وسلوكية.

ويستنزأ أعداء الإسلام فى الغرب حقيقة ضعف المسلمين فى العالم الإسلامى وتخلّفهم بإرجاع ذلك التخلّف إلى الإسلام ذاته، وفى المقابل إرجاع تقدم

(١) الإسلام ومشكلات للمسلمين فى ألمانيا ص ٨.

للمجتمعات المسيحية إلى المسيحية ذاتها، فى حين أن الإسلام - كدين - لا صلة له بتخلف المسلمين، كما أن المسيحية - كدين - لا صلة لها بتقدم المجتمعات الغربية.

ويرحم الله مالك بن نبي الذى كان يقول : « إن التخلف الذى يعانى منه العالم الإسلامى ليس سببه عمسك المسلمين بالإسلام وإنما هو عقوبة مستحقة من الإسلام على المسلمين لتخليهم عنه لا لتمسكهم به كما يظن بعض الجاهلين».

ويريد الساسة الغربيون أن يتكيف الإسلام فى الغرب مع التقاليد الغربية. ولذلك وجدنا وزير الداخلية الفرنسى الذى رفض أن تمنح فرنسا تأشيرات دخول للقراء والوعاظ المصريين فى شهر رمضان من عام (١٤١٣ هـ) - كما كان ذلك سائداً فى الأعوام الماضية - يبرر هذا الرفض بأن فرنسا تريد «تنمية الإسلام فى فرنسا على الطريقة الفرنسية».

وقد أصبح الوجود الإسلامى فى الغرب يتعرض اليوم لأبشع الحملات الإعلامية وموجات الكراهية والتخويف من جانب الجماعات المتطرفة من النازيين الجدد فى ألمانيا واليمينيين المتطرفين فى فرنسا وغيرهما من جماعات متطرفة فى بلاد غربية أخرى. وهى حملات ليست موجهة ضد المسلمين كأشخاص فحسب، بل ضد الإسلام بوصفه ديناً غير مرغوب فيه.

وما احتضان الغرب لسلمان رشدى والدفاع عنه إلا حلقة من حلقات هذا المخطط الإعلامى ضد الإسلام، ولكن لماذا يتعرض الإسلام وحده من بين كل الأديان فى العالم لهذه المعاملة الظالمة ؟

٣- سوء فهم الإسلام فى الغرب وأسبابه

إن سوء فهم الإسلام فى الغرب بصفة عامة يرجع أساساً إلى تشويه مستعمد للإسلام منذ قرون طويلة. فالحملات الضارية ضد الإسلام اليوم ليست وليدة ظروف جديدة طارئة، وإنما هى نتيجة ترسبات قديمة ترسخت فى العقلية الغربية

منذ الحروب الصليبية، بل حتى قبل الحروب الصليبية حينما فتح المسلمون الأندلس، وحينما فتح العثمانيون - فيما بعد - القسطنطينية وحاصروا العاصمة النمساوية فيينا.

وقد شهدت العصور الوسطى فى أوروبا الكثير من الافتراءات ضد الإسلام والمسلمين، وراح اللاهوتيون النصارى فى ذلك الوقت المبكر ينشرون الافتراءات والأكاذيب حول الإسلام ونبيه ﷺ.

وهناك فى هذا الصدد الكثير من الأساطير فى وصف الإسلام، وهى أساطير مغرقة فى الخيال وفى الضلال اخترعها الكتاب فى ذلك العصر مثل أشودة رولاند الشهيرة وغيرها من آثار أدبية تصف المسلمين بأنهم عباد أصنام^(١) وتدمعهم بأحط الأوصاف. ولم ينبج من نشر مثل هذا الضلال أعلام الأدباء فى الغرب مثل دانتى وفولتير وغيرهما. وقد ترسخ فى العقلية الغربية أن الإسلام دين علوانى متعصب شهوانى تواكلى... إلخ، وما تزال حتى يومنا هذا تدرس للأطفال فى المدارس الغربية معلومات خاطئة عن الإسلام والمسلمين^(٢).

ومن هنا لا نعجب إذا وجلنا الحملات الإعلامية ضد الإسلام والمسلمين فى الغرب تنشط بين الحين والحين. فهى حملات تعبر عن مدى سوء فهم الغربيين للإسلام، ومدى تأصل ما ورثوه فى هذا الصدد من أوهام ترسخت فى أذهانهم.

ويعجب المرء عندما يجد أن الأديان الأخرى وبخاصة الأديان البشرية تعامل من جانب الغرب معاملة منصفة... والإسلام وحده من بين كل الديانات فى العالم هو الذى يُهاجمُ وساء إليه، وهو وحده الذى يُرمى بكل القائص.

(١) انظر كتابنا : الاستشراق والمخلفية الفكرية للصراع الحضارى ص ٢٩ وما بعدها - دار المنار بالقاهرة ١٩٨٩م، وكذلك : نظرة الغرب إلى الإسلام فى القرون الوسطى، لساندن - ترجمة على فهمى نخشم - دار الفكر بطرابلس - ليبيا ١٩٧٥م.

(٢) يراجع فى هذا الصدد جهود ومثورات الأكاديمية العلمية الإسلامية فى كولونيا بألمانيا. فقد قامت هذه الأكاديمية بإجراء دراسات حول المعلومات التى تشتمل عليها الكتب للدوسية عن الإسلام فى دول القارة الأوربية.

وترتعد فرائص الغربيين حينما يسمعون عما يسمى بالصحو الإسلامية فى بعض البلاد الإسلامية، وينظر الغرب اليوم إلى الإسلام على أنه هو العدو البديل بعد انهيار العدو التقليدى المتمثل فى الشيوعية .. ولم يخف المسئولون فى الغرب ذلك، بل أعلنه العديد منهم فى صراحة ووضوح .

ويتضح موقف الغرب من المسلمين فى وقوفه موقف المتفرج لأكثر من عامين من مأساة البوسنة والهرسك فقد أعلن الصرب فى وضوح أنهم يقومون بمهمة تاريخية وهى حماية أوروبا من الإسلام، وأن أوروبا إذا قالت شيئاً غير ذلك فهذا من قبيل النفاق . وقد ظلت أوروبا بالفعل تتأفق طوال هذه المدة وتكتفى بإصدار بيانات الشجب والاستنكار إلى أن يحقق الصرب أهدافهم . ويريد الصرب أن يكرروا فى البوسنة والهرسك ما فعله الإسبان قبل خمسمائة عام من طرد المسلمين من الأندلس والفتك بهم . ولو نجح الصرب فى ذلك سيأتى الدور على بقية المسلمين فى بلاد غربية أخرى .

٤- ركائز المستقبل الإسلامى فى الغرب

إن مستقبل الإسلام فى الغرب يتوقف بصفة أساسية على عدة عوامل : أولها يتعلق بالعالم الإسلامى ، وثانيها يتعلق بالمسلمين الذين يعيشون فى الغرب، وثالثها يتعلق بالموقف الغربى نفسه .

فهناك - إذن - أبعاد ثلاثة: بعد على مستوى العالم الإسلامى، وبعد على مستوى المسلمين فى الغرب، وبعد غربى .

وهذه العوامل أو الأبعاد الثلاثة غير منفصلة عن بعضها، بل هى متداخلة ومتشابكة؛ ومن هنا فلا يجوز بحث مستقبل الإسلام فى الغرب دون النظر إليها من خلال هذا التداخل؛ نظراً لأن كل عامل منها له تأثير متبادل مع العوامل الأخرى . وفيما يلى نعرض وجهة نظرنا فى هذا الصدد :

أولاً : البعد المتعلق بالعالم الإسلامى :

أما البعد الأول وهو البعد الذى يتعلق بالعالم الإسلامى فإننا نود فى البداية أن نؤكد على حقيقة ثابتة فى أن مستقبل الإسلام فى الغرب يتوقف بالدرجة الأولى على مستقبل الإسلام فى العالم الإسلامى . فالمسلمون أمة واحدة، كما أراد الله لها أن تكون ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾^(١) ومن هنا فإن عزة الإسلام وقوة المسلمين فى العالم الإسلامى وإردنياد تأثيرهم فى مجال السياسة العالمية من شأنه أن يدعم الأقليات الإسلامية فى الغرب ويرفع من معنوياتها، ويزيدها التصاقاً بدينها وتراثها وحضارتها، ويعطيها الأمل فى مستقبل مشرق ..

ومن هنا تأتى ضرورة استمرار ربط الجسور مع المسلمين فى الغرب، ومعاونتهم فى تصحيح صورة الإسلام فى أذهان الغربيين بكل الوسائل العلمية والعملية التى تعرض الإسلام عرضاً سليماً يصحح المفاهيم المغلوطة ويزيل الشبهات ويبدد الأوهام ويقضى على الأباطيل المنتشرة بين الغربيين سواء فى وسائل الإعلام أو فى بحوث المستشرقين أو فى المناهج الدراسية . وهذا كله من شأنه أن يحمى أبناء المسلمين فى الغرب من أخطار التنصير والأعيب الملاحدة .

وفى هذا الصدد نقترح الوسائل التالية :

١- إصدار دائرة معارف إسلامية باللغة العربية واللغات الأجنبية تعرض الإسلام عرضاً علمياً وبطريقة موضوعية تنأى عن الخلافات الملحبة الضيقة، وترد فى الوقت نفسه على المزاعم التى تثار ضد الإسلام، وتحل هذه الموسوعة - بالنسبة للمسلمين فى الغرب - محل دائرة المعارف الإسلامية التى أخرجها المستشرقون وما يزالون يقومون بإخراج الطبعة الثانية منها، كما تكون هذه الموسوعة أيضاً بجوار موسوعة المستشرقين بالنسبة لغير المسلمين ممن يريدون أن يتعرفوا على وجهات النظر الإسلامية من مصادرها الأصلية .

فالباحثون لدينا فى العالم الإسلامى وفى العالم الغربى أيضاً يعتمدون على

(١) سورة الأئيه : آية ٩٢ .

دائرة المعارف الاستشراقية ولعلمهم معذورون في ذلك نظراً لعدم وجود البديل؛ فكل فراغ فكري لدينا لا نشغله بأفكار من عندنا يكون عرضة للاستجابة لأفكار منافية - وربما معادية - لأفكارنا، فلا نلوم من حيث ذل إلا أنفسنا.

٢- إصدار موسوعة فقهية مختصرة باللغات الأجنبية تشتمل على كل ما يهم المسلم معرفته في حياته التمهيدية والعملية.

٣- إصدار موسوعة حديثة مختصرة ومبوبة باللغات الأجنبية تشتمل أيضاً على كل ما يهم المسلم معرفته من أمور دينه.

٤- إصدار ترجمة معتمدة لمعاني القرآن الكريم بعدد من اللغات الأجنبية لخدمة المسلمين في الغرب وخدمة الراغبين في الاطلاع على الإسلام من غير المسلمين^(١).

٥- مدد المسلمين في الغرب بالعلماء المستنيرين الفاهمين لحقائق الدين والدنيا، وتزويدهم بالمراجع الإسلامية الأصيلة والبرامج الدينية الهادفة التي تستفيد في نشر الدعوة الإسلامية من كل منجزات العصر من إذاعة وتلفزيون وسينما وفيديو وكومبيوتر. وفي هذا الصدد ينبغي التفكير في إنشاء قناة تلفزيونية إسلامية لخدمة أبناء المسلمين في الغرب.

٦- إصدار سلسلة من الكتيبات باللغات الأجنبية تعالج العديد من القضايا المثارة على الساحة الفكرية والدينية من منظور إسلامي، وتعرف المسلمين بتاريخهم وحضارتهم، وما قدمته هذه الحضارة من علوم ومعارف وإنجازات رائعة كانت فاتحة خير للبشرية جمعاء.

٧- مساعدة المسلمين في الغرب على اغتنام الفرص المتاحة - حسبما تسمح بذلك قوانين البلاد التي تعيش فيها جاليات إسلامية كبيرة - لإنشاء نظام تعليمي

(١) راجع كتابنا : قضايا فكرية واجتماعية في ضوء الإسلام ص ٢٢٠ ، ٢٢٩ وما بعدها ، دار المنار بالقاهرة ١٩٨٨م.

إسلامى يبدأ من رياض الأطفال ويتهى بالجامعة ويعتمد هذا النظام على الجمع بين الدراسات المدنية المتعددة بالإضافة إلى برنامج إسلامى متكامل - ويندرج ذلك كله فى إطار فلسفة واضحة المعالم محددة الأهداف تنطلق من المفهوم الإسلامى للعلم الشامل لعلوم الدين والدنيا معاً.

ومن الطبيعى أن يقوم هذا النظام التعليمى الإسلامى بالتنسيق مع المؤسسات التعليمية فى الدول المضيفة حتى يمكن الاعتراف بالشهادات التى تمنحها المؤسسات التعليمية الإسلامية.

وهناك بالإضافة إلى هذه المساعدات العلمية الإسلامية - التى هى ضرورية بالنسبة للمسلمين فى الغرب - أمور أخرى ينبغى أن يضعها العالم الإسلامى فى اعتباره لما لها من أهمية بالغة فى مساعدة المسلمين فى الغرب، ومن ذلك على سبيل المثال :

(أ) جعل قضية الأقليات الإسلامية فى الغرب ضمن قائمة الأمور التى تكون موضوع مباحثات بين الجانب الإسلامى والجانب الغربى، مثلما يفعل الغرب ذلك ويضع فى رأس قائمة موضوعاته الاهتمام بالأقليات المسيحية فى العالم الإسلامى .

(ب) التركيز من جانب العالم الإسلامى على العناصر الإيجابية فى العلاقات التاريخية مع الغرب على المستوى الحضارى وعلى ما قدمته الحضارة الإسلامية من إنجازات باهرة كانت حافزاً للغرب على شق طريقه نحو التقدم والازدهار، وكذلك التركيز على موقف الإسلام التاريخى التسامح مع المسيحية ومع كل الديانات السماوية .

(ج) إن التزام الدول الإسلامية بمبادئ الإسلام الحقيقية قولاً وعملاً من حيث احترام حقوق الإنسان وكرامته وأدميته من شأنه أن يحسن صورة الإسلام فى العالم ويبطل مزاعم الغرب ضد الإسلام . وهذا كله ينعكس أثره إيجابياً على المسلمين الذين يعيشون فى الغرب .

وحتى يمكن تحقيق هذه البرامج وغيرها من أمور أخرى يحتاجها المسلمون في الغرب لا بد من إنشاء مؤسسة إسلامية متخصصة لرعاية الأقليات المسلمة في العالم، ولا يكفى أن يكون بند الأقليات الإسلامية أحد بنود العديد من المنظمات الإسلامية التى ليس بينها فى الغالب أى تنسيق.

فالمطلوب هو مؤسسة متفرغة لهذا العمل بتمويل إسلامى تكون هى حلقة الوصل بين العالم الإسلامى والأقليات المسلمة فى العالم، وتكون مهمتها القيام بإعداد الدراسات اللازمة ووضع الخطط والبرامج ومتابعة التنفيذ.

وهذا الاقتراح وثق الصلة بإحدى التوصيات العامة التى أصدرها المؤتمر العالمى السادس للندوة العالمية للشباب الإسلامى الذى انعقد فى الرياض عام ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م. فقد أوصى هذا المؤتمر حكومات الدول الإسلامية والهيئات والمنظمات المعنية بإنشاء صندوق يسمى « صندوق الأقليات الإسلامية ».

ثانياً : البعد المتعلق بالمسلمين فى الغرب :

أما البعد الثانى الذى يتصل بالمسلمين الذين يعيشون فى الغرب فإن عليهم مسئولية كبيرة فى مساعدة أنفسهم، ليس فقط من أجل ضمان استمرار وجودهم فى الغرب، بل أيضاً من أجل دعم هذا الوجود وازدهاره والتطلع إلى غد أكثر إشراقاً.

وأود فى هذا الصدد أن أعرض بعض التصورات التى اعتقد أن لها أهميتها القصوى فى مستقبل الإسلام فى الغرب:

١- ضرورة اتحاد المجموعات الإسلامية فى الدول الغربية وتوثيق الروابط فيما بينها والبعد عن الصراعات المذهبية الضيقة والتيارات السياسية التى من شأنها أن تقوض أواصر المودة بين المسلمين فى الغرب.

فمن غير المعقول أن تنقل التجمعات الإسلامية معها إلى الغرب الصراعات السياسية والأيدولوجية والمذهبية الضيقة السائدة فى البلاد التى أتت منها، وتنسى - فى غمار ذلك - مشاكلها الحقيقية التى ينبغى أن تهتم بها.

وما زلت أذكر ما دار من مناقشات فى أحد المراكز الإسلامية فى أوربا عند زيارتى لهذا المركز عام ١٩٨٠م. فقد دارت المناقشات كلها من خلال منطلقات سياسية وأيديولوجيات يؤمن بها هذا الفريق أو ذاك، وهذا كله يعد من قبيل الهزل فى وقت الجذ، وفيه إضاعة للجهد والوقت وتمزيق للروابط واستنفاد للطاقة. فماذا يبقى هناك من طاقة لحل المشكلات فى بلاد المهجر؟

إن مما لا شك فيه أن هناك تحديات خطيرة تواجه المسلمين فى الغرب. والوعى بالمشكلات الحقيقية التى تواجههم ووضعها فى إطارها الصحيح ومراعاة الأولويات فى هذا الصدد هو البداية الصحيحة فى سبيل البحث عن حلول لهذه المشكلات.

٢- ضرورة فهم العقلية الغربية والتعامل معها من هذا المنطلق؛ فلا يعقل أن يعيش المسلم فى الغرب وهو يجهل العقلية الغربية وأنماط السلوك الغربى. فאלله قد خلقنا مختلفين لتتعارف ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ (١).

وهذا التعارف هو الخطوة الأولى للفهم المتبادل والاحترام المتبادل والتعاون المشترك. وبذلك يمكن القضاء على أسباب الصراع وانعدام الثقة والأحكام المسبقة على كلا الجانبين.

٣- على المسلمين فى الغرب أن يقدموا للآخرين صورة مشرقة عن الإسلام وذلك بتقديم النموذج الإسلامى الحى المجدد لتعاليم الإسلام عملاً لا قولاً فقط، وجوهرًا لا شكلًا فحسب.

ويمثل ذلك فى السلوك الإسلامى الملموس الذى يجذب ولا ينفر، فهذا السلوك على المستوى الفردى والجماعى له أثره البالغ لا فى تعديل صورة الغرب عن الإسلام فحسب، بل لجذب الغربيين للإسلام أيضاً.

وليس هناك معنى لأن نركز فى الغرب على المظاهر الشكلية على حساب

(١) سورة الحجرات : آية ١٣.

الجوهر؛ فالإسلام ليس مجرد مظاهر ورسوم ولكنه عقيدة تمتلئ بها جوانب النفس فتضيء إشراقاً ومجبة للجميع.

وقد روى لى أحد الأساتذة المسلمين فى إحدى الجامعات الألمانية أن شاباً ألمانيا مسلماً يدرس مع أقرانه دراسات إسلامية فى أحد معاهد الاستشراق. وبصرف النظر عن المظهر الغريب لهذا الشاب، والذي هو - فى حد ذاته - منقرّ بالنسبة للآخرين ، فإنه دخل فى إحدى المرات إلى المعهد الذى يدرس فيه فوجد زملاءه - وهم مسيحيون - يقرأون فى المصحف بعض آيات القرآن الكريم تتصل بما يدرسون. فما كان منه إلا أن نهزم بغلظة وانتزع المصحف من بين أيديهم، ونهاهم عن لمسه لأنهم كافرون.

فهل مثل هذا السلوك هو الأسلوب السليم لجذب الآخرين إلى الإسلام أو - على الأقل - لإعطائهم صورة مشرقة للسلوك الإسلامى ؟

٤- إقامة الندوات العلمية المشتركة مع العناصر الغربية المستعدة للتفاهم، والمحبة للتعايش فى سلام وأمن واستقرار مع المسلمين، وفتح حوار إيجابى معها يركز على العناصر الإيجابية المشتركة وينحى - جانباً - كل ما من شأنه أن يعكس صفو العلاقات بين الجانبين.

وبهذه الطريقة يكسب المسلمون فى الغرب أصدقاء يمكن أن يكون لهم أثر فى خدمة الوجود الإسلامى فى الغرب.

٥- إيجاد الصيغة المناسبة للحفاظ على الذاتية الإسلامية للمسلمين فى الغرب - من جانب - والمشاركة الفعالة فى أنشطة المجتمعات الغربية - من جانب آخر.

فالمسلمون فى الغرب لا يجوز لهم أن ينزلوا فى حارات مثل حارات اليهود، ولكنهم - من ناحية أخرى - لا يجوز لهم أن يذوبوا فى المجتمع الغربى، بمعنى أن يفقدوا هويتهم الدينية والثقافية.

ولا ننسى أن هناك أخطاراً حقيقية فى هذا الصدد- تهدد الأجيال الجديدة من أبناء المسلمين فى الغرب.

ومن هنا فإنه من الضروري أن نحصن الأسر المسلمة أبناءها بالثقافة الإسلامية الرشيدة، مثلما نحصن الأطفال عن طريق الأمصال المناسبة ضد الأمراض المختلفة. وهذا يحتم إقامة مؤسسات ثقافية إسلامية في بلاد الغرب للمساعدة على تحقيق هذا الهدف.

وتتمثل هذه المؤسسات الثقافية في مؤسسات إسلامية للتثقيف العام تكون - من ناحية - فرصة لالتقاء أبناء الجاليات الإسلامية في الغرب، ومن ناحية ثانية: تعمل على تأكيد الانتماء الإسلامي ودعّمه لدى أبناء هذه الجاليات، ومن ناحية ثالثة: تعمل على استكمال النقص في برامج التعليم العام في هذه البلاد؛ حيث لا تكون هناك في الغالب برامج للتربية الإسلامية، أو إذا كان هناك شيء من هذا القليل يكون هامشياً ولا يفي بالغرض.

وتسير هذه المؤسسات الثقافية - جنباً إلى جنب - مع المراكز الإسلامية القائمة ومع الاهتمام بإنشاء مدارس إسلامية ما دامت قوانين البلاد تسمح بذلك.

٦- ضرورة فهم حقائق الواقع وحسن التعامل مع هذا الواقع. لقد قرأت في صحيفة إسلامية تصدر في إحدى الدول العربية أن حزباً إسلامياً قد تم تشكيله في دولة أوروبية وأنه أعلن أنه يريد تطبيق الشريعة الإسلامية في هذا البلد.. فهل هذا كلام معقول؟ ..

إن هذا يعني عدم فهم للواقع الغربي من ناحية، ومن ناحية أخرى يعطى للآخرين الفرصة لتأليب الرأي العام ضد المسلمين في الغرب؛ وهنا تظهر تهم الأصولية والعنف والعدوانية والتعصب... إلخ.

ومن جهة ثالثة نسأل: هل تم التطبيق في العالم الإسلامي حتى نطالب به هنا في الغرب؟

إن المؤمن كئس قطن وعليه أن يتعد عن الأسلوب الساذج في التعامل مع حقائق الحياة.



ثالثاً : البعد المتعلق بالغرب :

أما البعد الخاص بالغرب، فإنه يتوقف على البعدين السابقين؛ فالمبادرة بالنسبة لدعم مستقبل الإسلام في الغرب لن تأتي من الغرب ذاته، ولكنها لا بد أن تأتي من الجانب الإسلامي.

وإذا أردنا أن نلخص أهم النقاط في الموقف الغربي إزاء الإسلام والمسلمين الذين يعيشون في الغرب فإننا نحددنا في التساؤلات التالية:

- ١- ما مدى تقبل المجتمعات الغربية للوجود الإسلامي ؟
 - ٢- ما مدى جدية المجتمعات الغربية في مكافحة العنصرية المعادية للأجانب بصفة عامة وللإسلام والمسلمين بصفة خاصة؟
 - ٣- ما مدى استعداد الغرب للتعامل مع الإسلام بموضوعية وإنصاف في وسائل الإعلام كما يفعل مع الديانات الأخرى ؟
 - ٤- ما مدى استعداد الغرب لتصحيح الأخطاء في المعلومات المدرسية عن الإسلام؛ حتى لا تنشأ الأجيال الغربية الجديدة وهي تسير في نفس خط المعادة للإسلام والمسلمين؟
- إن من الواضح أن تعديل المواقف والتصورات الغربية والإجابة عن هذه التساؤلات يتوقف على مدى تعاملنا الإيجابي مع البعدين السابقين.
- وهذا يضاعف من مسؤوليتنا على مستوى العالم الإسلامي - من جهة - وعلى مستوى الأقليات المسلمة في الغرب - من جهة أخرى.
- ونخلص من ذلك كله بأن مفتاح حل مشكلات الوجود الإسلامي في الغرب في أيدي المسلمين أنفسهم، وليس في يد غيرهم. فإذا لم تساعد أنفسنا فلن يساعدنا أحد، كما أن الله سبحانه وتعالى لن يساعدنا أيضاً إلا إذا ساعدنا أنفسنا. . وهذا قانون قرآني ثابت:

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ (١)

فهل نحن على استعداد لتحمل مسئولياتنا إزاء الأجيال القادمة في الغرب؟
إذا كنا على استعداد لذلك فإن الأمر يقتضى تحديد الأهداف ووضع البرامج العلمية والعملية، واتخاذ الوسائل الكفيلة بتحقيق هذه البرامج.
ولعل في بعض التصورات التى قدمتها - وهى غير مجهولة لديكم - ما يفيد
فى مجال البحث فى هذا الصدد، ولعلى قصدت بها أن نشرى النقاش حول هذا
الموضوع؛ للخروج بتصورات شاملة؛ لبلوغ الأهداف المرجوة.

والله ولى التوفيق



(١) سورة الرعد : آية ١١ -

خاتمة عامة

حول مفهوم العالم
الإسلامي

١- نقد الآخر :

لقد دُعيت في الفترة الأخيرة للمشاركة في ندوة عقدتها الجامعة الإسلامية العالمية في إسلام آباد بجمهورية باكستان حول موضوع (العالم الإسلامي والعولمة) . وقد أثارَت هذه الندوة في نفسى شجوناً كثيرة حول هموم العالم الإسلامي المتراكمة التى يئن تحت وطأتها ، والطريقة التى يتعامل بها المسلمون للخروج من حالة التأزم الحضارى القائم الذى يحيط بهم من كل جانب .

فمن الملاحظ أن الكثيرين في عالمنا الإسلامى يميلون إلى تعليق كل مشكلات المسلمين على شاعة الغير الذى نعتقد - صواباً أو خطأ - أنه يترى بنا ، ويخطط لحونا كمسلمين من خريطة العالم . ويسترسِل بنا التفكير ويمتد بنا الخيال للحديث عن تفاصيل التخطيط الخبيث من جانب الآخرين لنهب خيرات العالم الإسلامى ، وتدمير اقتصاده وتجويعه ، ومحاولات فرض القيم والمعايير الغربية على الشعوب الإسلامية . إلخ .

ولا ينسى الكثيرون - في هذا الصدد - الحديث عن مثالب المجتمعات الغربية وتدهورها الأخلاقى ، وانحلالها الاجتماعى ، وتحلُفها الروحى . وفى المقابل يحلو لنا الحديث عما لدينا من قيم روحية وأخلاقية سامية تقينا من شرور هذه المجتمعات وتجعلنا أكثر رُفياً في هذا الجانب . فإذا كانت المجتمعات الغربية قد قطعت أشواطاً كبيرة في سلم التقدم المادى فنحن أكثر تقدماً وُفياً على المستوى الروحى والأخلاقى من الغرب المتجعب بصناعاته وابتكاراته المادية . إتنا إذن في مجتمعاتنا الإسلامية بخير والحمد لله . وعلى هذا النحو نتعامل في الأعم الأغلب مع مشكلة التخلف في العالم الإسلامى دون أن نقدم حلولاً عملية ناجمة لحل هذه المشكلة المتعددة الجوانب .

وفي خضم تحمُّسنا لنقد الآخر وفضح عيوبه وانحرافاتهِ وظلمه وقهره للشعوب ونفسخه على المستوى الاجتماعى وتحمله على المستوى الأخلاقى والدينى ؛ ننسى أننا بذلك لا نسيء إلى الآخر ، بل نسيء إلى أنفسنا ، لأننا بذلك نتجاهل عيوبنا ونتغاضى عن نقد أنفسنا . فسهام النقد التى فى جعبتنا قد تم توجيهها إلى الآخر ، ولم يعد لدينا سهم واحد فى هذه اللعبة يمكن أن نوجهه إلى أنفسنا . وبذلك تتراكم مشكلاتنا يوماً بعد يوم دون أن نبذل الجهد المناسب لإيجاد الحلول الملائمة لها . فالغرب لنا بالمرصاد يجهبض كل محاولتنا ويمسك بيده كل خيوط اللعبة المحكمة الماكرة .

وهذا النمط من التفكير يريح الكثيرين من أبناء الأمة الإسلامية . فقد أدينا بذلك واجبنا فى تعرية الآخر وكشف مؤامراته ، وبالتالي فإن تخلفنا - إذا كان هناك تخلف - سببه الآخر . ومجاهير الأمة من كثرة تعودهم على سماع ذلك قانعون راضون يصفقون طويلاً لمن يضرب على هذا الوتر ويخاطب عواطفهم وانفعالاتهم .

٢- ضرورة النقد الذاتى :

أما النقد الذاتى ، أما نعييبنا أو إسهامنا فى التخلف القائم ، أما قعودنا عن فعل أى شئ إيجابى لتغيير الأوضاع المتخلفة فى العالم الإسلامى ، فإن هذه أمور غير واردة فى الحسبان . فنحن بخير والحمد لله . وهكذا نقوم بإرادتنا - دون أن نريغماً أحد على ذلك - بتغيب وعى الجماهير .

إن النقد الذاتى هو الخطوة الأولى نحو الوعى بعيوبنا وأدواتنا وما نتحمله من مسئولية لما يعانيه هذا العالم الإسلامى من التخلف . . الوعى بأننا نتحدث كثيراً ولا نفعل شيئاً إلا أقل القليل . . الوعى بأن هناك واقعاً متخلفاً فى عالمنا الإسلامى يجب أن يتغير . . الوعى بأننا - نحن المسلمين - نسهم بشكل أو بآخر - بقصد أو بغير قصد ، بحسن نية أو بسوء نية - فى تخلف مجتمعاتنا الإسلامية .

إن الآخر ينقد نفسه باستمرار ، وكثير من نقلنا له صادر فى الأساس عنه . فنحن مثلاً حين نقدر العولمة ننسى أن الكثير من هذا النقد صادر من مجتمعات العولمة ذاتها . فكتاب «فتح العولمة» - على سبيل المثال - صادر عن مؤلفين غربيين نستعير منها نقدهما للعولمة .

ونقد دعوى صراع الحضارات ونهاية التاريخ صادر أيضاً من الغرب وبخاصة من أوروبا التي لها في الأمم الأغلب موقف رافض لهذه الدعاوى الصادرة من الولايات المتحدة الأمريكية .

إننا في عالمنا الإسلامي في أشد الحاجة إلى تعديل مواقفنا ، وتطوير أسلوب تفكيرنا ، وتغيير سلوكنا ، والتعرف على الحقائق بطريقة موضوعية بعيدة عن أى ميول عاطفية أو انفعالات وقتية . وهذه كلها أمور تتطلب المزيد من النقد الذاتي ، وفتح عيون مواطنينا على نقاط الضعف لدينا والوعى بعيوبنا .

ومن جانب آخر نحن في أشد الحاجة أيضاً إلى غرس القيم الدافعة إلى تقدم المجتمع في نفوس أبنائنا . وهذا أمر يقتضى تغيير المفاهيم وتغيير العقليات حتى تكون قادرة على تحمل تبعات النقد الذاتي الذى سيكشف عن الكثير من المساوئ والأخطاء . وكفانا تضيقاً للوقت وتبديداً للجهد وتشتيئاً للفكر في صرف الانتباه عن عيوبنا وتحاذلنا وتقصيرنا وتعليق ذلك كله على إحدى الشاعات التى نريحنها .

٢ . مرحلة حاسمة :

إن المرحلة التى يعيشها عالمنا الإسلامى المعاصر لم تعد تحتل هذا العتب بمقدورات الأمة . فهذه المرحلة تعد من أخطر المراحل الحاسمة في تاريخ أمتنا الإسلامية ، إن لم تكن أخطرها على الإطلاق . ذلك لأن الظروف التى يمر بها العالم المعاصر تختلف اختلافاً أساسياً عن كل ظروف سابقة . فبعد الثورة الصناعية والحروب الساخنة والباردة يعيش عالمنا المعاصر ثورات من نوع مختلف تتمثل في ثورة المعلومات وثورة الاتصالات والثورة التكنولوجية . وكلها ثورات حدثت خارج نطاق العالم الإسلامى . وفي الوقت الذى يعيش فيه العالم المتقدم هذه الثورات ويقطف ثمارها ، ويحتاج بتيار العولمة بقاع الأرض ، نجد عالمنا الإسلامى لا يزال يزرع في معظمه تحت وطأة التخلف والأمية ، ويندرج في عداد الدول النامية ، ويعانى بالإضافة إلى ذلك من صراعات ونزاعات بين دوله وطوائفه تنخر فيه كالهوس ، وتعطل نموه الكيفى وتعوق تنميته وتستنزف طاقاته وإمكاناته .

وإذا كان العالم المتقدم يسعى لمحو الأمية التكنولوجية في بلاده ، فإننا في عالمنا الإسلامى لا زلنا - في الأمم الأغلب - نعانى من مشكلة الأمية الأبجدية التى لا تقل نسبتها

في المتوسط عن أربعين في المائة ، مع أن رسولنا العظيم عليه الصلاة والسلام قد قدم لنا منذ أربعة عشر قرناً من الزمان أبلغ الدروس في الاهتمام بمحو الأمية بين المسلمين حين كان يفرج عن الأسرى في غزوة بدر إذا قام الواحد منهم بمحو أمية عشرة من أبناء المسلمين بتعليمهم القراءة والكتابة .

إن العالم من حولنا يجري بسرعة مذهلة ، والفجوة بين العالم المتقدم والعالم الإسلامي تزداد اتساعاً يوماً بعد يوم . وهذا يعني أن العالم الإسلامي - الذي يقف الآن في مفترق طرق - يواجه قضايا مصيرية وتحديات كبرى ، وليس هناك مفر أمامه من التحرك السريع لمواجهة هذه القضايا ، والتصدي لهذه التحديات ، والعمل بسرعة لتغيير هذا الوضع المتخلف ، ولن يسعفنا في ذلك أو يساعدنا على الخروج من هذا المأزق الخطير قوة خارجية أو حتى غيبية ، وإنما التغيير يجب أن يكون ذاتياً ، منبعثاً من إرادة إسلامية . فزمن المعجزات قد انتهى ، والقانون القرآني في التغيير يحدد لنا معالم الطريق حين يقول : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ (١) .

ولا يجوز للمسلمين في عالم اليوم أن يكونوا مجرد متقبلين أو مستهلكين لمنتجات العصر وأفكاره . فدينهم العظيم يفرض عليهم أن يكونوا مشاركين بفاعلية في كل التطورات العلمية والإنجازات التكنولوجية التي تستخدم الإنسانية .

وقد نهض علماء المسلمين في السابق بواجبهم وتحملوا مسئولياتهم . وبذلك أسهموا في بناء صرح حضارة إسلامية شاخخة قدمت عطاءها الغزير للإنسانية كلها ، وكانت من أطول الحضارات عمراً في التاريخ . ولكن عندما أصيبت همم المسلمين بالتفور ، وضعفت عزائمهم ، وخارت قواهم ، تراجعت إلى مؤخرة الصفوف وتوقف عطاوهم الحضارى .

وإذا كان تيار العولمة يحتاج عالمنا في جميع الجهات فإن علينا أن نميز في هذا التيار بين ما هو إيجابى وما هو سلبى وأن نقتنم ما يأتى به من فوائد ، وفي الوقت نفسه نحصن أنفسنا ضد ما يجلبه من مخاطر أو سلبيات . وفي كلا الحالين فإننا مطالبون بعمل إيجابى . ومن هنا فإن العالم الإسلامى ينبغي أن يرتفع إلى مستوى التحديات وأن يواجهها بشجاعة وألا يتحنى أمامها ضعفاً أو استخذاء .

(١) سورة الرعد : آية ١١ .

إن الأمر جد لا هزل فيه ، وعلمنا لا يرحم الضعفاء ولا يحترم غير الأقوياء . ونحن المسلمين لسنا دعاة استعلاء ، وإنما نحن دعاة عدل وسلام . ولكن لن يُسمع لنا صوت مادامنا ضعفاء . فالعدل والسلام يحتاج إلى عنصر القوة . وقوة علمنا المعاصر لم تعد في قوة السلاح فحسب ، وإنما في قوة العلم والمعرفة . فمن يملك العلم يملك القوة ، ومن يملك القوة يحظى بالاحترام ويكون قادراً على تصحيح المسار من أجل خير وسلام البشرية .

٤- مواجهة التحديات :

ونحن المسلمين في أشد الحاجة إلى التعاون والتنسيق والتكامل على جميع المستويات لمواجهة التحديات المعاصرة . وإذا كان العالم المتقدم يقوم بتكوين تكتلات اقتصادية كبرى يستطيع من خلالها فرض إرادته وتجارته وسلعته وخدماته فإن الكيانات الاقتصادية الضعيفة لن يكون لها مكان ولن تقوى على البقاء في ظل التنافس الاقتصادي القائم في عالم اليوم .

ويتلفت المسلم حوله فلا يجد تكتلاً اقتصادياً واحداً له أهميته في نطاق علمنا العربي الإسلامي . وهذا وضع جعل حجم التجارة البينية بين دول العالم الإسلامي يصل إلى أقل من ١٠٪ من مجمل معاملاته التجارية مع بقية دول العالم خارج نطاق العالم الإسلامي .

وعلى الرغم من كل السحب الكثيفة التي تغطي سماء علمنا الإسلامي فإننا لا نريد أن نكون متشائمين ، ولا ييئوز لنا بأى حال من الأحوال أن نفقد الأمل في مستقبل أفضل للمسلمين . فاليأس والإحباط ليسا من سمات الشخصية الإسلامية : ﴿ إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون ﴾ (١) .

وعندما يتطلع المسلمون إلى غد أفضل فإنهم في حقيقة الأمر لا ينطلقون من فراغ . فهم أغنياء بما يشتمل عليه دينهم من قيم دافعة إلى التقدم المادى والمعنوى ، وبما لديهم من رصيد حضارى عظيم ، وبما حياهم الله به من ثروات طبيعية كثيرة ، وبما يمتازون به من مواقع جغرافية مهمة تشكل سلسلة متصلة الحلقات لها أهميتها الاستراتيجية الكبرى .

ولكن تحقيق الأهداف المرجوة لا يكون بالتمنى ، وإنما يتطلب إرادة فاعلة ، وعزماً

(١) - سورة يوسف : آية ٨٧ .

أكيداً ، وعقلية واعية ، ومهمة عالية وسعيًا متواصلًا من أجل ترجمة الأمنيات إلى حقائق على أرض الواقع .

وفي ختام هذا الكتاب نود أن نؤكد مرة أخرى على حاجة المسلمين الماسة إلى إصمال العقل والتمسك بالفكر الموضوعي والبعد عن الخرافات والأوهام ، والإقبال بكل المهمة على العلم بجميع مجالاته والتنافس من أجل التفوق فيه ، والوعى بأن إعمار الأرض وصنع الحضارة فيها يعد مسؤولية دينية تحقق إرادة الله الذي استخلف الإنسان في الأرض ، وهذا بدوره يتضمن - بطبيعة الحال - مسؤولية المسلمين في المشاركة بفاعلية في صنع السلام والأمن والاستقرار في العالم الذي هو عالمنا جميعاً .

والله وليّ التوفيق .



قائمة بأهم الأعمال العلمية للمؤلف



- ١- تمهيد للفلسفة (الطبعة الخامسة) - دار المعارف ١٩٩٤م.
- ٢- المنهج الفلسفى بين الغزالى وديكارت (الطبعة الرابعة) - دار المعارف ١٩٩٧م.
- ٣- مقدمة فى علم الأخلاق (الطبعة الرابعة) - دار الفكر العربى ١٩٩٣م.
- ٤- دراسات فى الفلسفة الحديثة (الطبعة الثالثة) - دار الفكر العربى ١٩٩٣م.
- ٥- مدخل إلى الفكر الفلسفى (مترجم عن الألمانية) - دار الفكر العربى (الطبعة الثالثة) ١٩٩٦م.
- ٦- ثلاث رسائل فى المعرفة للإمام الغزالى (تحقيق ودراسة) - مكتبة الأهر ١٩٧٩م.
- ٧- الإسلام فى مرآة الفكر الغربى (الطبعة الرابعة) - دار الفكر العربى ١٩٩٤م.
- ٨- الاستشراق والحلقة الفكرية للصراع الحضارى - دار المعارف ١٩٩٧م.
- ٩- الإسلام فى تصورات الغرب - مكتبة وهبة بالقاهرة ١٩٩٧م.
- ١٠- قضايا فكرية واجتماعية فى ضوء الإسلام - دار المنار بالقاهرة ١٩٨٨م.
- ١١- الإسلام والغرب - من مطبوعات المجلس الأعلى للشئون الإسلامية (سلسلة قضايا إسلامية) ١٩٩٤م.
- ١٢- مقالة فى الفلسفة الإسلامية - القاهرة ١٩٩٧م.
- ١٣- الدين والحضارة - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة ١٩٩٦م.
- ١٤- الإسلام وقضايا العصر - القاهرة ١٩٩٦م.
- ١٥- من أعلام الفكر الإسلامى الحديث - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة ١٩٩٧م.
- ١٦- الدين والفلسفة والتأويل - سلسلة قرأ - دار المعارف ١٩٩٦م.
- ١٧- الإسلام وقضايا الإنسان - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة ١٩٩٧م.
- ١٨- الإسلام فى مواجهة حملات التشكيك - من منشورات المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة ١٩٩٨م.

ثانياً : رسائل صغيرة :

- ١- الإسلام ومشكلات المسلمين في ألمانيا - مكتبة وهبة بالقاهرة ١٩٨١ م.
- ٢- دور الإسلام في تطور الفكر الفلسفي - مكتبة وهبة بالقاهرة ١٩٨٤ م، ودار للنار ١٩٨٩ م.
- ٣- الإسلام والاستشراق - مكتبة وهبة بالقاهرة ١٩٨٤ م.
- ٤- العقيدة الدينية وأهميتها في حياة الإنسان - ملحق لمجلة الأزهر - رجب ١٤١٥ هـ (ديسمبر ١٩٩٤ م).
- ٥- الإسلام دين الحضارة - ملحق لمجلة الأزهر - للحرم ١٤١٨ هـ (مايو ١٩٩٧ م).

ثالثاً : مؤلفات وبحوث بلغات أجنبية :

١- في اللغة الألمانية:

- (١) Al Ghazalis Philosophie im Vergleich mit Descartes. Peter Lang Verlag, Frankfurt 1992.
- (2) Heutige Weltverantwortung in islamischer Sicht. in : Universale Vaterschaft Gottes. Herder -Verlag 1987.
- (3) Die Kulturellen Beziehungen zwischen dem Westen und der islamischen Welt, in : Festschrift für A. Falaturi, Böhlau verlag Köln-Wien 1991.
- (4) Al Ghazali. in : Klassiker der Religionsphilosophie, C.H. Beck'sche Verlagsbuchhandlung, München 1995. bei Wien 1992.
- (5) Der Mensch im Koran. St Gabriel, Mödling bei Wien. 1992.
- (6) Ein Islam und viele Interpretationen.
In : Gesichter des Islam. Hrsg. haus der Kulturen der Welt. Berlin. 1992.
- (7) Friede in islamischer Sicht, Begriff und Notwendig keit des Weltfriedens. In : Friede für die Menschheit. St. Gabriel, Möding bei Wien 1994.

- (8) Gerechtigkeit aus islamischer Sicht.
بحث ألقى في الندوة العلمية حول (العدل والسلام في المسيحية والإسلام) بجامعة
مونستر بألمانيا - نوفمبر ١٩٩٢ م.
- (9) Der Islam in unserer Welt, Islamische Wissenschaftliche
Akademie. Köln 1995.
- (10) Die Rolle des Islams in der Gesellschaft.
محاضرة أقيمت في المؤتمر الدولي بجامعة كولونيا بألمانيا حول (أوروبا والحضارة الإسلامية) -
مايو ١٩٩٣ م.
- (11) Jesus im Koran.
محاضرة أقيمت في كلية اللاهوت بجامعة زيوريخ بسويسرا - سبتمبر ١٩٩٣ م.
- (12) Die Spiritualität im Islam.
بحث ألقى في المؤتمر الدولي حول (الروحانيات في الأديان العالمية) بمدينة لوكوم بألمانيا -
نوفمبر ١٩٩٤ م.
- (13) Der Beitrag der islamischen Religion zu einer Kultur des
Friedens.
بحث ألقى في المؤتمر الدولي لليونسكو حول (إسهامات الأديان في ثقافة السلام) في
برشلونة بأسبانيا - ديسمبر ١٩٩٤ م.
- ٢ - في اللغة الإنجليزية :
- (1) On the Role of Islam in the Development of Philosophical
Thought-Dar Al -Manar- Cairo 1989.
- (2) Cultural Relations between the West and the World of Islam.
(Journal "Islam & Christian - Muslim Relations " . Vol 3 No. 1. June
1992 Birmingham UK).
- (3) Peace from an Islamic Standpoint. Worldpeace as Concept and
Necessity. ST. Gabriel. Mödling, Austria 1995.
- (4) Islam Exposes The Biased Attempts to Discredit it. 1998.
- ٣- في اللغة الإندونيسية :
- ١- الاستشراق والخلفية الفكرية للصراع الحضاري. ترجمه إلى الإندونيسية تاج الدين
عبد الله موسى - بانجيل - إندونيسيا. بتصريح خاص من رئاسة المحاكم الشرعية والشئون
الدينية بدولة قطر (صاحبة امتياز الطبعة الأولى). ويترجم الكتاب حالياً إلى الروسية
والأردية.

٢- المنهج الفلسفي بين الغزالي وديكارت.

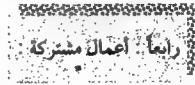
٤- في اللغة التركية :

Oryantalizm veya Medeniyet Hesaplamasinin. Arka Planı, İzmir. 1993.

٥- في اللغة الفرنسية :

Le dialogue entre les trois religions révélés du point du vue de l'Islam.

محاضرة أقيمت في الأصل بالعربية في مؤتمر المائدة المستديرة للحوار بين الأديان السماوية الثلاثة بجامعة السوربون في باريس - يونيو ١٩٩٤م.



١- محاضرات في فلسفة التاريخ للفيلسوف هيجل، الجزء الثاني : العالم الشرقي (ترجمه إلى العربية د. إمام عبد الفتاح إمام ، وراجعه على الأصل الألماني د. محمود حمدي رفزوق)، دار الثقافة للطباعة والنشر بالقاهرة ١٩٨٦م.

٢- الاشتراك في ترجمة كتاب بروكلمان (تاريخ الأدب العربي) بتكليف من المنظمة العربية للتربية والعلوم والثقافة - الهيئة المصرية العامة للكتاب بالقاهرة ١٩٩٣م - ١٩٩٥م.

٣- مراجعة وتقديم كتاب : الإسلام والمسيحية من تأليف أليكسي جورافسكي - سلسلة عالم المعرفة - الكويت ١٩٩٦م.



فهارس الكتاب

أولاً : فهرس الآيات القرآنية.

ثانياً : فهرس الأحاديث الشريفة.

ثالثاً : فهرس الآثار والأقوال والأمثال.

رابعاً : فهرس الأعلام :

(أ) أعلام الأشخاص.

(ب) أعلام جغرافية.

خامساً : فهرس محتويات الكتاب.

أولاً: فهرس الآيات القرآنية

السورة	الآية	الصفحة	السورة	الآية	الصفحة
الفاتحة	٦	٥٦	٨٤	١٣٢	
٧	٥٦		١١٦	١٣٠	
البقرة	٣٠	١٢٦	١٣٥	١٣٨	
٣١	١٢٦، ١٢٥، ١٢٣		٢	١٠٤، ٩٩، ٥٥	
٣٤	١٣٤		٣٢	١٣٨، ٣٨، ٨٢	
٣٦	١٢٥		١٠٧	١٣٨، ١٠٨	
٣٨	١٢٥		٣٣	٣٩	
٩٣	١٦		٤٨	١٢٨، ٧٥، ٧٤	
١٢٨	٧٣		٨٢	١٥٤	
١٤٣	١٠٨		١٥٣	٥٦	
١٤٨	٣١		١٦٢	١٣٦، ١٢٠، ١٠٩	
١٨٦	١٣٠، ١١٧		١٦٣	١٢٠	
١٩٠	١٢٢، ٥٣		١٦٤	١٢٠	
٢١٢	١٢٧		٣١	١٩	
٢١٣	٧٤		٣٢	١٩	
٢٤٩	٧٨		١٧٢	١٢٧، ٨١	
٢٦٥	١٠٣		١٧٩	١١٨، ٦٢	
٢٨٥	١٣٥		٤٦	٨٩	
٢٨٦	١٣٧		٦٠	١٠٦، ٨٨، ٨٧	
١٠٣	١٠٢، ٨٩، ٨٢، ٧٩		٦١	١٢٣، ١٢٢	
١١٠	١٠٨		٦٣	١٠٢	
١١٨	٩٠، ٨٩		١١	١٠٢	
١٥٩	١٠٥		٢٥	٧٨، ٧٧	
١	١٠٢، ٨٠، ٥٤		٦٠	١٠٤	
٤٨	١٢٧، ١٠٣		١٩	٧٤	
٧٤	١٣٠		٩٩	١٢٩	
٧٥	١٣١		٦١	١٣٥، ٥٢، ٤٦، ١٣	
٧٦	١٢٣		١١٨	٧٥	
	١٣٢		٢١	١٩١	

الآية	الصفحة	السورة	الآية	الصفحة
٩٩	٥١		٦	١٠٧
١١١	٢١		٧٧	١٩
١١	١٢٦، ١١٠، ٩٢، ٨	الروم	٢١	١٠٠
	٢١٠، ١٦٨	لقمان	٢٢	١٢٣
الحجر	١٣٨	الأحزاب	٧٢	١٢٦، ١٢٥
النحل	١١٤	قاطر	٢٨	١٩
٩٣	٧٥		٤٠	١٢١
١٢٥	٢٠	ص	٧٢	١٣
١٢٧	١٤٠	غافر	٢١	٢١
١٢٨	١٤٠		٦٠	١٣٠
١٣	١٣٥، ١١٩	فصلت	٤٦	١٣٥
١٤	١٣٥، ١١٩		٥٣	٢٠
١٥	١٣٥، ١١٩	الشورى	٨	٧٥
٢٩	١٩		١٣	٧٣
٣٦	٦٢		٣٨	١٠٦
٧٠	١٢٤، ١٢٣، ١٣	الحجّاة	١٣	١٢٤، ٦٥، ١٥
٨٢	١٣٥		١٥	١٣٥
٥	٨٠	الأحقاف	١٢	١٢١
٢٩	١٤٦، ١٣٠، ١٤٤		١٣	١٢١
٤٥	١٢٣	محمد	٢٤	٣٠
٤٦	١٢٣	الفتح	١٠	٦١
١٢٤	١٣١		٢٩	١٠٥
١٢٥	١٣١	الحجرات	١٠	١٠٢، ٨٢
١٢٦	١٣١		١١	١٠٣، ٥٥
٩٢	٢٠٢، ٧٢		١٣	١٠٣، ٤٥، ٤٣، ٢٢
٢٨	٧٩			٢٠٦، ١٣٤، ١٢٨
٤١	١٠٧		١٤	٣٤
٤٦	٢١	المملكات	٥٦	١٢٩
٥١	٧٣	التجم	٣٩	٩٩
٥٢	٧٣، ٧٢	الحديد	٧	١٠٤، ٨٣
٥١	١٦		٢٨	١٢٢
٥	١٠٧	الحشر	٩	١٠٥

السورة	الآية	الصفحة	السورة	الآية	الصفحة
المتحة	١	٩٠	القيامة	١٤	٩٩
	٨	٥٣	الإنسان	٩	١٠٩
الصف	٢	٨٧	الطفتين	٢٦	٣١
	٣	٨٧	العلق	١	٦ ، ٩ ، ١١ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٧ ، ٤٦ ، ٦٤ ، ٩٧
الجمعة	١٠	١٣٦			
التالفون	٨	١٠٧			
التحریم	٦	١٥			
الملك	١٠	٦٣			
	١١	٦٣			
الدثر	٥٤	١٣٠			
	٥٥	١٣٠	المصر	١	١٣٩ ، ٩٩
	٥٦	١٣٠		٢	١٣٩ ، ٩٩
				٣	١٣٩ ، ٩٩



ثانياً : فهرس الأحاديث الشريفة

الصفحة	طرف الحديث
	(أ)
٨٣	إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى (مثل المؤمنين).
١٢٩ ، ٨٠	ألا إن ريكتم واحد ...
٧٦	ألا بعثت معها من يفتى فإن الأنصار قوم ...
١٢٩ ، ٨١ ، ٨٠	ألا لا فضل لعربي على أعجمي ... إلا بالقوى.
٥٣	أليست نفساً .
١٣٨	الإمام راع ومستول عن رعيته ...
١٣٩	انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ...
١٢٤	إن قامت الساعة وبيد أحدكم فسيلة ...
٧٦	إن الأنصار قوم يحبون الفناء ...
٦٢	إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد من الناس ...
١٣٣ ، ١٠١ ، ٧٣	إنما بُعثت لأتمم مكارم الأخلاق
	الإيمان بضع وسبعون شعبة أنضبطها لا إله إلا الله وأدناها إسقاط الأذى عن الطريق...
١٠١	
	(ب)
٧٧	بل أنتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء ...
	(ت)
١٣٩	تجزئه عن الظلم، فإن ذلك نصره.
	(ح)
١٠١	الحياة شعبة من الإيمان.
	(ر)
١٣٨	الرجل راع في أهله وهو مستول عن رعيته ...

	(ط)	
١٧	طلب العلم فربضة على كل مسلم ومسلمة.	
	(غ)	
٧٧	غناء كغناء السبل ...	
	(ف)	
١٢٤	فإن استطاع ألا يقوم حتى يترسها فليعمل.	
١٣٩	فإن لم يستطع فليقله ...	
١٣٩	فإن لم يستطع فليساها ...	
١٤٠ ، ٩٩ ، ٢٤	فإن يتركهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ...	
	(ك)	
١٣٩	كلكم خير منه.	
١٣٨	كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ...	
	(ل)	
١٣٧	لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسأل عن خمس ...	
١٢٠	لا تكونوا إمعة : تقولون إن أحسن الناس أحسناً وإن ظلموا ظلمنا ...	
١٣٢ ، ١٠٥	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه.	
١٠٦	لو اجتمعنا في مشورة ما خالفناكم.	
	(م)	
٨٤	ما آمن بي من بات شبعان وجاره جائع إلى جنبه وهو يعلم.	
١٠٦ ، ١٠٥	ما رأيت رجلاً أكثر استشارة للرجال من رسول الله ﷺ .	
١٤٠ ، ٩٩ ، ٢٤	مثل القائم على حدود الله والواقع فيها ...	
٨٣	مثل المؤمن في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد ...	
١٣٩	من رأى منكراً فليغيره بيده ...	
١٠٥ ، ٧٨	لؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً.	

(و)

- و (إن) أياكم واحد ... ١٢٩ ، ٨٠
- وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً. ١٤٠ ، ٩٩ ، ٢٤
- والخادم راح في مال سيده ويستول عن رعيته. ١٣٨
- وذلك أضعف الإيمان. ١٣٩
- ولا (فضل) لعجمي على عربي ... إلا بالتقوى. ١٢٩ ، ٨١
- ولكنهما آيتان من آيات الله. ٦٢
- ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا وإن أساءوا فلا تظلموا. ١٢٠
- وليقلدن الله في قلوبكم الوهن ... ٧٧
- ولينزهن الله من صدور عدوكم المهابة منكم ... ٧٧
- والمرأة راحية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ... ١٣٨
- ومن يؤكله ؟ ١٣٦
- (الوهن) حب الدنيا وكرامية الموت. ٧٧
- (ي)
- يا أيها الناس، ألا إن ربكم واحد ... ١٢٩ ، ٨٠
- يا عائشة، ألا بعثت معها من يعني ... ٧٦
- يوزن يوم القيامة سداد العلماء ودم الشهداء فيرجح سداد العلماء على دم الشهداء. ١٣٣
- يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصبتها... ٧٧



ثالثاً : فهرس الآثار والأقوال والأمثال

الصفحة

الأثر

(١)

- ٧ أمة حائرة في عالم محير
- ٧٤ الأمة كل جماعة يجمعهم أمر ما : إما دين واحد أو زمان واحد أو مكان واحد سواء أكان ذلك الأمر الجامع تسخيراً أم اختياراً .
- ٩٢، ١١٠، ١٩٩ إن التخلف الذي تمنى منه الأمة الإسلامية اليوم بمدى حقوبة مستحقة من الإسلام على المسلمين لتخليهم عنه لا لتمسكهم به كما يظن بعض الجاهلين .
- ٢٣ إن الحضارة = إنسان + مادة + وقت
- ٢٢، ٢١ إن الحضارة أو المدنية في وجه من وجوها هي رقة المعاملة، ورقة المعاملة هي ذلك الضرب من البلوك المهلب الذي هو في رأي أهل المدن من خصائص المدينة وحدها .
- ١٦٠ إن الدراسات الاستشرافية منذ منتصف القرن التاسع عشر تحو نحو البحث عن الحقيقة الخالصة ولا تسعى إلى تزيين غير صافية .
- ٤٨، ١٦٧، ١٨٢ إن الشرقيين كلما أرادوا الاعتراض عما هم فيه من الخمول الحاضر قالوا : أفلا ترون كيف كان آبائنا . نعم، قد كان آبائكم رجالاً، ولكنكم أنتم أولاد كما أنتم . فلا يليق بكم أن تذكروا مفاخر آبائكم إلا أن تعملوا فعلهم .
- ٤٧ إن العقل أعدل الأشياء قسمة بين الناس .
- ١٦٥ إن على الإسلام إما أن يعتمد III
- ١٦١ إن محمداً الذي يصوره المستشرقون ليس هو محمد الذي تؤمن برسالته، وإنما هو شخص آخر من صنع خيالهم، والإسلام الذي يعرضونه في كتبهم ليس هو الإسلام الذي ندين به، وإنما هو إسلام من اختراعهم .
- ٢٢ إن المدنية تبدأ في كوخ الفلاح لكنها لا تزدهر إلا في المدن .
- ١٥٠ إن المرء يصح له حقاً أن يبحث عن الحقيقة حيثما كانت .

- إنه أحب - لدى - أن يُبنى «مفاعل ذرى» أمام باب منزلى من أن يُبنى
 مركز إسلامي ... ١١
- ١٩٨ إنه لا يقف على فساد نوع من المعلوم من لا يقف على منتهى ذلك العلم
 حتى يساوى أعلمهم من أهل ذلك العلم ثم يزيد عليه ويجاوز درجته
 فيطلع على ما لم يطلع عليه صاحب العلم وإذا ذلك يمكن أن يكون
 ما ينبغي من فساد حقاً.
- ١٨٤، ١٦٦ الإيمان ليس بالتمنى، ولكن ما وفر في القلب وصدقه للعمل، وإن قوماً
 غرّبهم الأماني وقالوا: نحسن الظن بالله، وكلبوا، لو أحسنوا الظن
 لأحسنوا العمل.
- ١٠١ (ح)
- ١٦٨ الحضارة استجابة للتحدى.
- ٢٢ الحضارة هي التقدم الروحي والمادى للأفراد والجماعات على السواء.
- ٢٣ الحكمة صاحبة الشريعة والأخت الرشيدة، وهما المصطحبتان بالطبع
 المتحابتان بالجواهر والفراسة.
- (د)
- ١٦٧ وبشارة ناقمة.
- (ش)
- ١٥٩ الشرق شرق والغرب غرب ولن يلتقيا ... ١١
- (ع)
- ٢٠، ١٧ العقل النموذج من نور الله.
- العقل كالأساس، والشرع كالبناء، ولن يقنى أساس ما لم يكن بناء،
 ولن يثبت بناء ما لم يكن أساس. فالشرع عقل من خارج، والعقل
 شرع من داخل، وهما متعاقدان بل متحدان.
- ٦١ العقل وكيل الله عند الإنسان.
- ١٧ العقل يجب أن يحكم كما يحكم الدين. فالدين عُرِفَ بالعقل، ولا بد من
 اجتهد يعتمد على الدين والعقل معاً، حتى نستطيع أن نواجه المسائل
 الجديدة في المدينة الجديدة.
- ٦١

عمى فى عين البصرة.

١٢

(ل)

لا ألتبس بقولى هذا - فى الدعوة إلى وحدة الأمة الإسلامية - أن يكون مالك الأمر فى الجميع شخصاً واحداً، فإن هذا ربما كان عسيراً، ولكنى أرجو أن يكون سلطان جميعهم القرآن ووجهة وحدتهم الدين، وكل ذى ملك على ملكه يسعى بسجده لحفظ الآخر ما استطاع فإن حياته بحياته وبقائه ببقائه.

٧٧، ٧٦

لقد كان ينبغي عليهم فى واقع الأمر أن يعتبروا أنفسهم ضيوفاً مؤقتين وأن يتصرفوا على هذا الأساس وأن يصودوا بعد ذلك إلى أوطانهم وهم محفظون بأرائهم التى يعتقونها .. ١١
لو تدبر الناس هذه السورة (العصر) لوسمهم.

١٩٧

١٤٠

(ن)

الناس ثلاثة : رجل رجل ، ورجل نصف رجل ، ورجل لا رجل . فالرجل الرجل من له رأى ومشورة ، والرجل نصف الرجل من له رأى ولا مشورة له ، والثالث من لا رأى له ولا مشورة .

١٠٦

(و)

والأقبح من ذلك أنه توجد جماعة يسمون أنفسهم مستشرقين، سخرُوا معلوماتهم عن الإسلام وتاريخه فى سبيل مكافحة الإسلام والمسلمين . وهذا واقع مؤلم لابد أن يعترف به المستشرقون المخلصون لرسالتهم بكل صراحة .

١٦٤

والحق أنه لا ينبغي أن نعجب من أن الله حين خلقنى غرس فى هذه الفكرة - أى : فكرة وجود الله - لكى تكون علامة للصانع مطبوعة على صنته .

٨١

وكان طيباً فأكد مرة . فقال له قائل ...
ولم ير المستشرقون فى الشرق إلا ما كانوا يريدون رؤيته، فاهتموا كثيراً بالأشياء الصغيرة والغريبة، ولم يكونوا يريدون أن يتطور الشرق ليبلغ المرحلة التى بلغتها أوروبا، ومن ثم كانوا يكرهون النهضة فيه .

١١٣



رابعاً : فهرس الأعلام

(١) أعلام الأشخاص

١٦٤	بارتولك	(١)	
٢٤ ، ٥٣ ، ٦٢ ،	البخاري (الإمام)	٥١ ، ٧٣	إبراهيم عليه السلام
٧٦ ، ٧٨ ، ٩٩ ،		٦٢ ، ٦١	إبراهيم بن محمد (عليه السلام)
١٠١ ، ١٣٣ ، ١٣٨ ،		١٢٥	إيليس
١٣٩ ، ١٤٠ ،		١٨٢ ، ٤٨	أحمد أمين
١٥٧	بروكلمان	٧٧ ، ٨١ ، ٨٣ ،	أحمد بن حنبل (الإمام)
٨٤	اليزار (الإمام)	١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ،	
١٤٧	بطرس الموقر	١٣٩ ، ١٥٨ ،	
٨٣ ، ١٠٦ ،	أبو بكر الصديق (عليه السلام)	٧	أحمد كمال أبو الجعد
١١٤	بيلوي	٧٤	أحمد محمد شاکر
٩٩	بورغيسكي	١٣ ، ٥٤ ، ٦٣ ،	آدم عليه السلام
١٥٠	بيير بايل	٨١ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ،	
(ت)		١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٤ ،	
٧٨ ، ٨١ ، ١٠١ ،	الترمذي (الإمام)	١٢٧ ، ١٢٦ ، ١٨٢ ،	
١٢٠ ، ١٢٩ ، ١٣٧ ،		١٦٣	إدوارد سعيد
١٣٩		١٦٨	أرنولد توينبي
١٦٠	توماس الاكروني	١٨٦	أسد بن جاني
٢٦	توماس هوبز	٥١ ، ٧٣	إسماعيل عليه السلام
١٦٨	توينبي	١٦٤	أشيتان فيلد
١٨٤	أبن تيمية (شيخ الإسلام)	٧٤	الأصفهاني (الرافض)
(ج)		٤٨ ، ٧٦ ، ١٦٧ ،	الأفغاني (جمال الدين)
١٨٦ ، ١٧	الحافظ	١٨١ ، ١٨٢ ،	
١٤٨	جرجي التاسع	٢٢	ألبرت أشتينسر
٤٨ ، ٧٦ ، ١٦٧ ،	جمال الدين الأفغاني	١٥٧	الوارد
١٨١ ، ١٨٢ ،		١٥٦	أمين الخولي
١٣٣	أبن الجوزي	١٠١	أنس بن مالك
١٤٩	جوزيف إسكاليجر	١٥٨	أوجست فيشر
١٥٢	جوزيف فون هامر بيرجشتال	١١٤	أودوسيوس
١٥٢ ، ١٥٣ ،	جولد تسبير	(ب)	
١٤٧	جيير دو نوجيتن	٧١	أبن باجة

٧٢	الزمخشري	١٤٩	جيوم بوستل
١٦٧	رينجره هونكه	(ح)	
(ص)		١٨٦	أبو الحارث (أسد بن جاني)
١٤٧ ، ٢٠٠	سلفزن	٧٦	الحاكم النيسابوري
١٥١	مفسر دوسلمس	١٧ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٣	أبو حامد الغزالي (الإمام)
١٩٩	سلمان رشدي	١٨٤ ، ١٦٦	
١٦٤ ، ١٥٥	سنوك هورجرونيه	١٠٦ ، ١٠١	الحسن بن علي (عليه السلام)
١٦١	السوفسطاويون	١٦٩ ، ١٦١	حسين مؤنس
١٢٦ ، ٧٢	سيد قطب	٧٧ ، ٨١ ، ٨٣	ابن حنبل (الإمام)
١٥٠	سيمون لوكلي	١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٢٩	
(ش)		١٥٨ ، ١٣٩	
١٤٠	الشافعي (الإمام)	١٢٥	حواء عليها السلام
١٨١	شكيب أرسلان	(د)	
(ص)		١٥٨	الغارمي (الإمام)
١٣٥	صالح عليه السلام	٢٠٠	حاتمي
١٥٣	صمويل روير	٧٧ ، ١٠١	أبو داود السجستاني
(ط)		١٩٧	داود حسن حملان
٨٤	الطبراني (الإمام)	١٤٩	دوق تسكانيا
(ع)		٤٧ ، ٨١	ديكارت
١٠٥ ، ٧٦	عائشة (عليها السلام)	١٠١	الديلمس (الإمام)
١٣٣	ابن عبد البر	(ر)	
١٨٤	عبد العظيم محمود (الإمام)	٧٣	الرازي (القنبر)
٢٢	عبد الرحمن بلوي	٧٤	الراغب الأصفهاني
١٣٦ ، ٩٩	عبد الكريم عثمان	١٤٨	رايموند لل
٨١	عثمان أمين	٦٣ ، ٦١	ابن رشد
أبو عثمان عمرو بن بحر		١٩٠	رشدي فكار
١٨٦ ، ١٧	(الجاحظ)	١٤٨	روبرت أوف كيتون
٢٠٠	علي لهمي خشيم	١٤٨	روجر بيكون
١٠٧ ، ١٠٦ ، ٨٢	عمر بن الخطاب (عليه السلام)	١٤٧ ، ١٦٠ ، ١٦٢	رودنسون
١٥٩ ، ٧٣ ، ٥١	عيسى عليه السلام	١٦٧	
١٦٢ ، ١٦٠		١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٦٤	روني بارت
(غ)		٨١ ، ٤٧	روني ديكلرت
١٧ ، ٦٠ ، ٦١	الغزالي (أبو حامد)	(ز)	
١٨٤ ، ١٦٦ ، ٦٣		٣٠ ، ٢١	ركي نجيب محمود

١٠٨ ، ١١٧ ، ١٢٠ ،
 ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ،
 ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ،
 ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
 ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٦ ،
 ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٦٠ ،
 ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ،
 ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٨٧ ،
 ١٨٩ ، ٢٠٠ ،
 ٧٧ ، ١٠٠ ، ١٠٤ ،
 ١٥٣ ، ١٥٤ ،
 ٨٤ ، ٨٥ ، ١١٨ ،
 ٦١ ،
 ٦ ، ١٠٦ ،
 ١٠١ ،
 ٧٢ ،
 ٨٠ ،
 ٥١ ، ١٦٠ ،
 ٧٨ ، ٨٣ ، ١٠١ ،
 ١٠٥ ، ١٣٢ ، ١٣٩ ،
 ٥١ ، ٧٣ ، ١٥٩ ،
 ١٦٠ ، ١٦٢ ،
 ١٥٦ ،
 ١٤٧ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ،
 ١٦٧ ،
 ٨٣ ، ١٠١ ،
 ٨٤ ،
 ٥١ ، ٧٣ ،
 ١٦٣ ،
 (ن)
 ١٤٦ ،
 ٧٨ ، ١٠١ ،
 ٧٣ ،
 ١٥٢ ،

محمد البهي

محمد عبد الله دراز

محمد عبده (الإمام)

محمد الغزالي (الإمام)

محمد المبارك

محمد محمود حجازي

محمود شلتوت (الإمام)

مريم عليها السلام

مسلم (الإمام)

الشيخ عليه السلام

مصطفى عبد الرزاق

مكسيم رودنسون

المناري

المنزلي (الحافظ)

موسى عليه السلام

مور

(ن)

نجيب المقيتي

النسائي (الإمام)

نوح عليه السلام

نولدكه

١٠٦ ، ٦

الغزالي (محمد)

(ف)

الفخر الرازي (الإمام)

فريدريك الثاني

فلهاورن

فؤاد سيزكين

فولتير

فون جرونباوم

فيصل بن عبد العزيز آل

سعود

(ق)

قائيل

(ك)

كارل مينرش بيكر

كيلنج

ابن كثير (الإمام)

كراتشكونسكي

كيلنج

(ل)

لغمان

(م)

ابن ماجه

مارية القبطية (عليها السلام)

ماسنيون

مالك بن أنس (الإمام)

مالك بن نبي

محمد ﷺ

(هـ)		(و)	
هابل	٧٤	ول ديورانت	٢١
عاجز عليها السلام	٥١	(ي)	
هادريان ريلاتد	١٥٠، ١٥١	يسوع (عيسى عليه السلام)	٥١، ٧٣، ١٥٩
أبو هريرة (رضي الله عنه)	١٠١		١٦٠، ١٦٢
ملموت ريتز	١٥٧	يعقوب عليه السلام	٥١
هود عليه السلام	١٣، ٤٦، ٥٢	يوسف عليه السلام	٢١، ٥١، ١٩١
	١٣٥	يوسف القرضاوي	٩٧
هوميروس	١١٤	يونس عليه السلام	٧٤، ١٢٩
هيجل	٤٢		



(ب) أعلام جغرافية

(أ)		أمريكا	
الاتحاد السوفيتي	٣٦، ٤٠، ٤٣، ٩١		٤٢، ٩١، ١٥٢
أحد	١٠٥		١٧٠، ١٧١، ١٨٢
إسبانيا	١٤٨، ١٤٩، ٢٠١		١٨٧، ١٨٩، ١٩٠
إسرائيل	٤١	البحر (بريطانيا)	١٩١، ١٩٥، ١٩٦
استنبول	٧٧، ٨١، ٩٩، ١٢٤		٤٢، ١٥٢، ١٥٣
	١٢٩، ١٣٢، ١٣٧	الأنلس	١٩٧
	١٣٨، ١٣٩، ١٤٠		٢٢، ٦٣، ١٤٦
آسيا	٨٥، ١٥١، ١٥٢	إندونيسيا	٢٠٠، ٢٠١
آسيا الوسطى	١٦٤	الأفورا	٨٥، ١٦٤
إفريقيا	٨٥، ١٥١، ١٦٤	أوترشت	١٣
أفغانستان	٨٥، ٩١	أوريا	١٥٠
الأقصر	٣٧، ٥٢		٣٧، ٤٢، ٨٥، ١١٤
أكسفورد	١٤٨، ١٥٦		١٤٥، ١٤٦، ١٤٧
ألمانيا	١١٣، ١٥٢، ١٦٤		١٤٩، ١٥١، ١٥٢
	١٦٥، ١٩٧، ١٩٨		١٥٣، ١٥٨، ١٥٩
	١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٧		١٦٠، ١٦٣، ١٦٨
			١٦٩، ١٧٠، ١٧١

١٨٦	جنيسايور	١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٨٢	
	(ح)	١٩١ ، ١٩٠ ، ١٨٩	
٧٧	خجين	١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٥	
	(ر)	٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٦	
٢٠٥ ، ١٩٧	لرياض	٢٠٨	
١٥٠	روتروم	٨٥	اوغنة
١٦٤ ، ١٥٢	روسيا	١١٤	ايتاكا
	(س)	٨٥	ايران
١١٣	سالت ميرجن	١٥٢	ايرلندا
١٤٨	سلمنكا	١٤٩	ايداليا
١٤٩	سوريا		(ب)
		١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥١	باريس
	(ش)	١٥٢	
١٥٣	الشرق الاوسط	٨٥	باكستان
	(ص)	٨٥	البحر الابيض المتوسط
٢٠١	العرب	٨٥	البحر الاحمر
١٤٨ ، ١٤٦	صقلية	٨٥	بحر البلطيق
٨٥	الصومال	١٥٧	برلين
	(ط)	٤٢ ، ١٥٢ ، ١٥٣	بريطانيا (المحتلة)
٢٠٠	طرابلس	١٩٧	
١٤٧	طليطلة	١٥٢	بطرسبرج
١١٤	طروادة	١٩٥	بواتيه
	(غ)	٢٠١	البوسنة والهرسك
٥١	الغردقة	١٤٨	بولونيا
	(ف)	١٩٨	بون
١٦٠ ، ٤٢	الفاتيكان	٨١ ، ٨٣ ، ٩٩	بيروت
١٦٥	فرانكفورت	١٠١ ، ١٢٩ ، ١٣٣	
١١٣	فرايبورج	١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٨٢	
١٥٢ ، ١٥١ ، ٤٢	فرنسا		(ت)
١٩٧ ، ١٩٥ ، ١٦٤		٨٥ ، ١٤٩	تركيا
١٩٩			(ج)
١٥٢ ، ١٤٨ ، ٤١	ليبيا	٧١	الجزائر
٢٠٠		٨٥	جزيرة العرب

٨٥	للحيط الهندي	(ق)	
١٣٣ ، ١٠٢ ، ٥٤	الليغنة المتورة	١٣ ، ٤٨ ، ٨١ ، ٨٥	القاهرة
١٣ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٩٩	مصر	١٠٦ ، ١٨٤ ، ١٩٠	
١٩٩ ، ١٤٩		١٩٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣	
١٥٢	المغرب	٢٠٠	التسطنطينية
١٩١ ، ١٥٥	مسكة	١٨٤ ، ١٤٥	قطر
(ن)		(ك)	
٢٠٠ ، ١٥٢ ، ٤١	النمسا	٧٩	الكمية
(هـ)		١٤٧	كلوني
١٦٤	الهند الشرقية	١٤٩	كمبردج
١٦٤ ، ١٥٠	هولندا	١٩٧	كنسا
(و)		٢٠٠	كرلونيا
١٥٢ ، ٩١ ، ٤٢	الولايات المتحدة	١٤٩	الكوليج دي فرتس
١٨٢ ، ١٧١ ، ١٧٠	الامريكية	١١٨	الكويت
١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠			(ل)
١٩١ ، ١٩٥ ، ١٩٦		٢٠٠	ليبيا
(ي)		(م)	
٨٥	اليابان	٨٥ ، ١٨٢	للحيط الاطلنطي
١٨٤ ، ١١٤	اليونان	٨٥	للحيط الهادي



خامساً : فهرس محتويات الكتاب

الصفحة

الموضوع

٦	* المقدمة
٩	* الباب الأول : مفاتيح الحضارة وتحديات العصر
١١	* الفصل الأول : مفاتيح الحضارة في ضوء الأمر الإلهي (اقرأ)
١٣	- البداية
١٤	- عود على بدء
١٥	- الإنسان
١٨	- الدين
٢١	- الحضارة
٢٧	- خاتمة
٢٨	- فماذا يريد المسلمون ؟
٣٣	* الفصل الثاني : الإسلام وتحديات القرن الحادي والعشرين
٣٥	- تمهيد
٣٦	- تحديات القرن الحادي والعشرين :
٣٧	- تحديات داخلية
٤٠	- تحديات خارجية :
٤٠	(أ) الخوف من الإسلام في الغرب
٤٢	(ب) صراخ الحضارات
٤٣	(ج) المولمة
٤٥	(د) التطورات العلمية
٤٧	- خاتمة
٤٩	* الفصل الثالث : الدين في مواجهة الإرهاب
٥١	(أ) دين تعمير لا تخريب :
٥١	١- شعب مسالم ومتلين
٥٣	٢- الحقوق الأساسية للإنسان

٥٤	٣- الأخوة والتعاون
٥٦	٤- خاتمة
٥٩	(ب) الاستنارة الدينية والتفكير العلمي :
٥٩	١- تمهيد
٦٠	٢- الاستنارة الدينية
٦٢	٣- التفكير العلمي
٦٤	٤- خاتمة
٦٧	* الباب الثاني : دراسات في ضوء القرآن والسنة
٦٩	* الفصل الأول : مفهوم وحدة الأمة الإسلامية
٧١	- القسم الأول : مقدمات عامة :
٧١	١- مفهوم الأمة الواحدة في القرآن
٧٤	٢- منشأ الاختلاف في الأمة الواحدة
٧٥	٣- الوحدة والخصائص المميزة
٧٧	٤- الوحدة الكمية والوحدة النوعية
٧٩	- القسم الثاني : الأبعاد المختلفة لوحدة الأمة الإسلامية :
٧٩	١- البعد الديني
٨٠	٢- البعد الإنساني
٨٢	٣- البعد الاجتماعي
٨٤	٤- البعد الجغرافي
٨٦	٥- البعد الحضاري
٨٧	٦- البعد المصري
٨٨	- للخطاير التي تهدد وحدة الأمة الإسلامية
٩١	- خاتمة : واقع الأمة الإسلامية وآفاق المستقبل
٩٥	* الفصل الثاني : القرآن الكريم وخصائص للجمع الإسلامي
٩٧	- تحديد المفاهيم :
١٠٠	١- وحدة العقيدة والمبادئ
١٠٢	٢- الأخوة
١٠٢	٣- المساواة

١٠٣	٤- التكافل
١٠٤	٥- التعاون والتراحم والمحبة
١٠٥	٦- الشورى
١٠٦	٧- العزة والمتعة
١٠٧	٨- التسامح والروح الإنسانية الشاملة
١٠٩	- خاتمة
١١١	* الفصل الثالث : رؤية إسلامية للمسئولية العالمية للمعاصرة
١١٣	أولاً : مدخل : المسئولية المعاصرة
١١٧	ثانياً : المسئولية المعاصرة عن العالم فى نظر الإسلام :
١١٧	١- المسئولية فى نظر الإسلام
١٢٢	٢- الإنسان خليفة الله فى الأرض
١٢٦	٣- الصورة القرآنية للعالم :
١٢٦	(أ) العقيدة ووحدة البشرية :الوحدة فى العقيدة
١٢٩	(ب) حرية الإنسان ومصيره
١٣٢	(ج) الإيمان والمسئولية
١٣٧	(د) دوائر المسئولية
١٤١	* الباب الثالث : الإسلام وتيارات الفكر الغربى
١٤٣	* الفصل الأول : الإسلام والاستشراق :
١٤٥	١- تمهيد
١٤٦	٢- تاريخ الاستشراق وتطوره
١٥٤	٣- مواقف المستشرقين :
١٥٥	(أ) الجوانب الإيجابية
١٥٨	(ب) الجوانب السلبية
١٦٦	٤- موقفنا من الاستشراق
١٧٣	* الفصل الثانى : دور مؤسسات الدعوة حيال الغزو الفكرى
١٧٥	- تمهيد
١٧٥	- تحليل المفاهيم
١٧٦	- مؤسسات الدعوة

١٧٧	- الغزو الفكري
١٧٨	- مخاطر الغزو الفكري
١٨١	- دور مؤسسات الدعوة :
١٨١	اولاً : تحصين الجبهة الداخلية
١٨٣	ثانياً : المواجهة المباشرة
١٨٧	- خطوات عملية :
١٨٧	١- إنشاء مركز علمي للدراسات الاستراتيجية
١٨٧	٢- إنشاء مركز علمي لدراسة التيارات المعاصرة
١٨٨	٣- عمل موسوعة إسلامية عالمية
١٨٩	٤- إنشاء جهاز عالمي للدعوة الإسلامية في الخارج
١٩٠	- ويعد
١٩٣	✽ الفصل الثالث : مستقبل الإسلام في الغرب
١٩٥	١- تمهيد : ظاهرة إسلامية جديدة
١٩٧	٢- الوجود الإسلامي في الغرب ومشكلاته
١٩٩	٣- سوء فهم الإسلام في الغرب وأصيابه
٢٠١	٤- ركائز المستقبل الإسلامي في الغرب :
٢٠٢	أولاً : البعد المتعلق بالعالم الإسلامي
٢٠٥	ثانياً : البعد المتعلق بالمسلمين في الغرب
٢٠٩	ثالثاً : البعد المتعلق بالغرب
٢١١	✽ خاتمة عامة حول هموم العالم الإسلامي :
٢١٣	(١) نقد الآخر
٢١٤	(٢) ضرورة النقد الذاتي
٢١٥	(٣) مرحلة حاسمة
٢١٧	(٤) مواجهة التحديات
٢١٩	✽ قائمة بأهم الأعمال العلمية للمؤلف :
٢١٩	أولاً : كتب
٢٢٠	ثانياً : رسائل صغيرة

٢٢٠	ثالثاً : مؤلفات وبحوث بلغات أجنبية :
٢٢٠	١- في اللغة الألمانية
٢٢١	٢- في اللغة الانجليزية
٢٢١	٣- في اللغة الإندونيسية
٢٢٢	رابعاً : أعمال مشتركة
٢٢٣	* فهرس الكتاب :
٢٢٥	أولاً : فهرس الآيات القرآنية
٢٢٨	ثانياً : فهرس الأحاديث الشريفة
٢٣١	ثالثاً : فهرس الآثار والأقوال والأمثال
٢٣٤	رابعاً : فهرس الأعلام :
٢٣٤	(أ) أعلام الأشخاص
٢٣٧	(ب) أعلام جغرافية
٢٤١	* فهرس محتويات الكتاب



طبعة خاصة
تصدرها دار الرشاد
ضمن مشروع مكتبة الأسرة

رقم الإيداع : ١١٦١٥ / ٢٠٠١

I.S.B.N. 977 - 01 - 7329 - 0



بين الحلم والواقع كانت معاناة رمنية ربما يستلزم
ملوية أو معنوية ولكن الأهم أن الحلم أصبح واقعاً
ملموساً حيث بدأنا ويؤثر وهكذا كانت مكتبة الأسرة
تجربة مختبرية متميزة بالحداثة والمتابعة والتطوير
حيث تم تطوير الخدمة وأصبحت باعتراف منظمة
اليونسكو تجربة مختبرية متميزة نستحق أن ننشر في
كل دول العالم الثامن وأستمدت التطور التكنولوجي ومحاولة
تخصيصها في دول أخرى. كمذا استعرض كل الصفحات
التي تبين الأسرة المعنوية واحتفائها والتطبيقات ولهمها
على إصدارات مكتبة الأسرة طوال الأعوام السابقة

ولقد أصبح هذا المشروع كياناً شاملاً له مضمونه
وهدفه وهدفه البطل. ورسم أهدافنا الوطنية المتنوعة
في مجالات كثيرة أخرى إلا التي أعتبر من جوانب القراءة
للخدمة ومكتبة الأسرة هو الآن البصر ونحتاج هذا
المشروع كل شيئاً قوياً لمزيد من المشروعات الأخرى

ومما زالت هناك التوجيهات التي أمل إشراكها بالخدمة
الإنسانية. تمديد الروح للكتابات مضموناً أو مضموناً
للثقافة. وبإلى مكتبة الأسرة إصداراتها للعام الثامن
على التوالي. تعصف دائماً من جوانب الإبداع الفكري
والعلمي والأدبي وتنتشر على حلق الألبم والديوان والدا
تتألق لأهل. ويصير في هذا الفن أهل عصر النهضة
عصر الحضارة والثقافة والتاريخ

موزان مبارك

مطابع شركة المصرية العامة للكتاب

الطبعة ٢٠١٠



9534990



مركز الأناضول
مكتبة الأسرة

مكتبة الأسرة

مكتبة الأسرة

مكتبة الأسرة

مكتبة الأسرة